





عن م

المختار

بسم

الحمد

لله

العليم

الودود

الرحيم

الجليل

العزيز

المتكبر

المتين

القيوم

الخالق

المصور

المبدئ

المعطي

المجيب

المستجاب

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

كتابها كتاب

فديته

هو سيرة

هو سيرة

في كل منصف حله

والله اعلم

والحيات
 اللهم و من موافق الله على الله تعالى و مع به للرب
 والله و راحم خط بارئ ان يجد لوح محفوظ ايها النبي
 من جسم و روح و محبوب موت محي للحيا اركى لا يموت كروى و يلقى
 نزل من السماء نار افها عصار بحر و الراب و الحويات و البلا
 من جسم و روح و خلق علم فاني هذا بالاول و الاخر و لا نو
 الا بالله العلي العظيم

بسم الله
 الحمد لله

الحمد لله
 و الحمد لله العار ابراهيم في اوانه
 الملك احمر من ليلهم مع ضاوي ايام
 السيف ما من عيسى و سواك سلكهم
 جعلهم و قد اجهار راد من راد

كتاب في الاغوية المستوعبة

عن المسائل المنفردة

من صنفها الجليل

بالمفتي الشيخ الامام العالم الكافي
 ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب
 القسري رحمه الله تعالى كتب بها الى العقيدة الى
 الصم المطلبين في ضفة حوايا لثوائه
 رخصه عليهم اجمعين امين



وصيه امير
 دار مناسك الحج
 في الدار في العاصم لحد
 و حقه لله تعالى

وصيه امير الملك للعرش

وصيه امير ابد
 و حكمه و اعظم

بسم الله الرحمن الرحيم رت تتر
الحمد لله الكبير المتعال المنفرد بالعبادة والخال خلق
الخلق على غير مثال بعث الرسل ونوح النسل ختم
انباءه بحمل صل الله عليه وسلم ارسله بالحق والهدى
كاشفاً للظلم والعمى انزل عليه كتابه الفاطمى بكلامه
الصاقد والحق للناس ما يقولون وما هم اليه الحاجه
مما يعلم صل الله عليه وسلم وحمل اليه احصى والحمد لله
رب العالمين **الحمد** دعاء الله وكلاك
وزاد في توفيقك وتوكلت عليه ورد في كتابك
الكريم تضمن عن النطق عن محمك وحمل طويل ودك
من حرصك على العلم والادب من الفهم وكلم العباد
والاجتهاد والدرابه والمجرب في ميدان الطلب الى العلم
وسالت الله تعالى المريد من امر عندك واحسان
اليك وحسن عونه على ما يرضاه وتولف اليه
وتقرت من اليه ابتغى لا سربك في ان يفت لنا
ولك على ما يتبع وان يحرمنا من علمه لا ينفع ودعا
لا يبع وذكر في كتابك ان علمنا ما نك وقته

مرك اعقلوا حديث الرسول صل الله عليه وسلم ونذره
وراهم ظهرياً وقرعوا طاهره ولم يعطوا ما طمته وتركوا
الاصول وعولوا على الفروع الى ما نزل ما اوردته
من الاطراف الدرع في حقك وذكر عني وذكر انه استمع
عليك من الجامع الصحيح للبخاري رحمه الله تعالى احدث
استغفرت عليك معانيها ورجوت لك شرف المعنى عليك
فيها وسالتني شرحها وتبسطها بما حصر في الغافي
كتابك عليل الهم والقلب قليل الشايط مشغول
الفكر والنفوس ذلك لم ازان اخطيك من الجواب
بما انكرت حصر على ان الاحضار وترك التطويد
وصرف الاجتهاد والدليل قد كرت اجادتك في كاد
بما على حبيب ما كبرت به وحيت بل فطرتك في سؤالك
على حبيب ما اوردته وحاويت عن ذلك ما حصر في حيله
وليس في ذكر مستغفرا بالله من القول في القول والعدل
ومستغفرا لنفسى وبأيا علمها اذ الايام احويت
اليه والحمد لله الموضع البكا في الغافل ايل الطلب
ما كان عبيد منهم من طلب السنين ومعانيها وجمع

الأصول وحفظها والعناية بكتاب الله عز وجل والفهم
والمقصد فيه وفي سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وأضرابهم
عز ذلك كله إلى ما قد جلا على قلوبهم فما يحكيون به دينهم
وقضا الله تعالى وأياهم لما أمرهم به عفا والهمنا الصبر
واعانتنا عليه من الأيام العظيمة المعروفة القاسية وحملنا
من الطائفة الطامعة بالحق التي لا يضرنا من ثوابها إلا أن
يقوم الساعة أمين يرحمنا ويهدينا إلى ذكر الآيات
والقول فما يقول الله تعالى وهو كسبي نعم الوكيل
أما حديثنا في شرح إذا قال العبد من شدة
وهو يبحث البحوث إلى ملكه ما كان له أنها الأمانة أمرك
قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر يوم
الفتح متعنه أدناى ووعاه قلبى وأبصرته عيناي ثم قال
أن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لأمر ديني
بالله واليوم أن سئل بها دما ولا يعرض بها شمس
فإن أحقر خسر ينال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مقولوا أن الله قد أذن لرسوله ولم ياذن لكم وإنما أذن
لها شاعة من ثيابهم قد عادت حرمها اليوم كحرمها

١٥٠

بالأمر فليسع الشاهد القاب فصيل لا يسوع ما قال لك
عمر و قال إنما العلم من لك منك يا أبا مشرغ أن الحرم لا يعبد
عاصيا ولا عاقرا بدم ولا قارا آخره مع
تأ معنى قوله ولم يلزمه اليأس وحوله من عادت حرمها اليوم
كحرمها فلا مشرغ فوصل الله عليه وسلم فلامر بقتل خطار
ومثل القواسم **فالموايب** وبالله العون إن قوله ولم يحرمها
الناس أجابوا أن الله عز وجل حرمها قال الله عز وجل إنما حرمت
أن أعبد ربى هذا البطن الذي حرمها فلا يستبيل إلى استجداله
لمن ابتاع الأبدان من الله الذي ملك السموات والأرض
بجوأ ما فيها وقيمت وكل يحرم ويقضى ويقضى مح
ومثبت ابتلا واختيار لا بد كما قالت اليهود لعنه
الله وكفى لمصلح العباد واختيارهم لشلوهم أنهم
لحسن علال وأنهم الزم لها أمويه وثارهم فبقع الجدار
على الكمال وقد أذن الله القوم حرم مكة مبارك سنة لرسول الله
صل الله عليه وسلم فيما أذن فيه من القائل أخيه صلواتهم
عادت إلى صاموا به عرفنا بحرمها أولا وأخرا ولا علم في
مثل الأما مرقع الشح لانه لا يدخل لأصل الشروع

بها

ولم يختلف في قول الاسلام على اختلافها وكثير من الذين قالوا
 ان الفسخ في مثل هذا جائز من الامم التي وان البدا لا يفسخ
 الى الله والى رسوله الا كافر واعتق من النبوة ذلك وقد روى
 عن ابن عباس وغيره رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفرق
 اني شرع بنا ان الله حرم مكة وقوله لم يفرق لا يفرق قبل
 ولا يفرق لا يفرق وانما اجلتل بناقة من بنائها وقوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس رضي الله عنهما ايضا
 ان ما يلد حرام حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو
 حرام بحرمته الله الى يوم القيمة لا كل المبالغة لا حرام
 صل ولا كل لا يفرق ولم يفرق الا سائر من بنائها ولا يفرق
 في بنائها كثر وقد روى ابن عباس وابو بكر وغيره
 الا حرم وجابر وغيرهم رضي الله عنهم بالعباد متعارفة
 ومعنى واحد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم في
 حرم الوقوع وقال الذين بينا البدار الحرام ما لو اقم
 ما في ما لم وانما لكم واعراضكم عليكم حرام كحرمه يومكم
 بها في حرمكم بنائها في قوله بنائها وروى الحسن بن كير في
 سلمه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم النحر

حرم

ان الله حرم عن مكة القدر وسلكها وسوله
 والمؤمنين وانها لم يفرق لا يفرق ولا يفرق لا يفرق
 لقد روى انما اجلتل بناقة من بنائها وقوله
 القبر ودر الحديث وفي قوله ولم يفرق انما
 دليل واضح على ان قوله صلى الله عليه وسلم لم يفرق ان الله
 حرم مكة وانما يفرق ما بين لا يفرق يعني المدينة ليس على
 ظاهره ويوجدت رواية مالك عن عمر بن الخطاب وعنه
 وعنه عن عمر بن الخطاب مالك وليس هناك التور
 عن بعضهم ومضاه عندي والله اعلم ان ابن عباس
 اعلم بحرم مكة وعلم انها حرام واجبارها فكان حرمها
 اذ لم يعرف حرمها اولاً وفما لا اعلم لشيء كما انما
 عروجل توفي النفوس مرة اليه بقوله تعالى الله يتوفى
 الانفس مرة الى ملك الموت بقوله المرسى سواكم
 الملائكة وجابر ان نجا والشيء الى من لم فيه شيب
 كلام العرب وحمل له كونه معناه ان ابن عباس
 منع من الصيد بمكة والمسال عنها ونحو ذلك وان
 منع من مثل المدينة والحرم في كلام العرب المع

حرم

يقول العرب حرمت سفك داري في سفك داري
وقال الله تعالى وحرمنا عليه المرافق من قبل موسى بعد
لا تحته حياقة وانما اراد منعنا قبول المرافق وكما
يدل ايضا ان الله حرم وليس ابراهيم الذي حرمه كذا
عنه عن ابي ابي عن ابي الخطاب رضى الله عنه لصوامه
عياش بن ربيعة انه قال ليلته حيرتني من الحيرة فقال
له في حرم الله وامره فيها بقية فقال لا اقول حرم شيئا
ولم يقل لا يقل حرم الله وحرم ابراهيم ووجده
مالك وعنه عن سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله عن
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم دعا الله بها
اولى من رواده من ذوات ابراهيم حرم مكة وقد ثبت ان
الله اعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها الله ولم
يحرمها الناس وانما بلد حرام حرمه الله يوم خلق السموات
والارض وما مشهود صحتها بل الحشر وطهر اهلها
فلا وجه لما حمله من الرواية على انها ليست بالمشهود
والوجه ان كان معناه ما ذكرناه والله اعلم في قوله
صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها ولم يحرمها الناس قط

الله

الله

منه لحرمته وفيه والله اعلم دليل على ان ما حرم الله وكما
نصا من قوله وحرمنا على الله حياقة فان موسى حرم المرافق
عليه السلام لما روى بطائفة من الصحابة وهم في موضع
اخلفه فيه العطفاء وحرمنا الله من ذواتهم هذا هو
منه من اصحابنا الذين حرموا وصحوا الى ان ما حرم الرسول
وحرم الله سواء ليل واحد من الغنم حج يطول في
وقد اجتمعوا ان صيد المدينة لا جزالة ولا فدية وهو حرم
النبي صلى الله عليه وسلم وان صيد مكة بجزالة من غير كتاب
الله عن رجل من اصحابنا والله فوسعنا
وفيه نصا دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم انما حرم ما حرم
الله واذا لم يحرم الله اعلم . واما قوله ما معني
فوله عليه السلام قد عاين حرمته اليوم كونه في الحرم
وهو عليه السلام قد امر بصل ابن حنظل واصل القواش
لغناء عندهما والله اعلم ان ابن حنظل لما وجبت سفك
دمه لما كان قد ارتكب من الاثم وقداد وقتل من قبل من
لم تنفذه مكة وجرمتها فيها قوله من ذواتهم القواش
وسند كراهيهم في ذلك عن تمام القول في هذا الباب

ان شاء الله تعالى وحصل ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يات قبل ان يظلم الا في الوقت الذي اجل فيه القاد
 وقال اهل الصلوة بالسيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد كان يهتدي الى امرائه من المسلمين حين انهم ان يروا ما
 ان لا يباينوا الا من قاله الله في عهده ان يترسوا هم
 ان يمتلئهم فان وجدوا تحت امصار الكعبة منهم جوارحه
 بن محمد بن سرج العامري فان كتب العجوة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا لحيكم في قصة طويلة وعقد الله
 بن حنظل رجل من بني تم من غالب كان مسلما فمعه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يضر قوا وبعث معه رجلا
 الا نصار فقتل الانصار وارتدوا لحيكم وقال
 العبدان من بني اوس وهاجته لعينان بهجاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بقتله معه فاستبعا دار حنظل بالكعبة وتعلقوا مستأجرا
 لم يبقه ذلك شيئا لما كان في مسنق فيه من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بقتله في ذلك اليوم
 الجورث بن قبيد وبيد بن عبد قيس بن عوف بن

وعنه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتضى بن صباية لقتله الانصار
 الذي قتل حنظل خطا بعد ان اخبر دثته وعلمه من اجل
 فقتل جوارحه من حنظل والجورث ومقتضى بن عوف بن عوف
 الى العيون وفتى العامري الى عتبان وان اخاه من الوضاعة
 واستامن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنه وقلت
 اهل القيس بن هربب الاخرى هناك والله اعلم
 اما ان في تلك الساعة التي اذن منها ما القاد ولم يكن
 ساعة من شاعات النهار المعهودات الا في كبر والله اعلم
 وانما الى اصل الله صلى الله عليه وسلم بقوله ساعه من نهار والله اعلم
 لتفصيل الوقت والوقت والوقت والوقت من اجل الكتاب
 من ان يامنه بقطار يوده الدان ومنهم من ان يامنه
 بوسا لا يوده اليك انما ارا دعوى طال من منهم من كان
 على الكبر فيبقى يوده انما يامنه ومنهم من يوهن على السيرة
 ملايق ولا يوده انما يامنه ولم يود المظار بعينه ولا
 الدسار بعينه وطاهر قوله صلى الله عليه وسلم ساعه من
 نهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يامنه انما يامنه والله اعلم
 لان من لا يامنه يامنه في مثل هذا وطاهر قوله

من عادات حرمها اليوم كحرمها بالأمس بل على الناس
التي أحلها فيها فقال لم يكن أكثر من يوم وليس في حلال
وغيره ما يشكل ولا يحتاج إلى القول لهم لأن الوقت
الذي أحلته ٥٠ ذللت منه والله أعلم بهن أكثر من
أمكنه أو يكون من حلالها أمر بفسله لما استوجب من
العمل بالملوك فلكذا أحل ٢٠ أسلاد مكة والحرم لأن الحرم
لا يعيد من وجهه السبل عند كراهة العدا والوجهين
٥٠ ليس في حلالها ما يقع قوله من عادات
حرمها كما أنت قد برهنتا بحججه كملت أن ما الله تعالى
ولما أدرك الوليدة فتح مكة وقلع قوم بها قصة قد ذكرها
أهل السير وجاءت بها الأحاديث لبعض ما حاجة إلى
ذكرها وهذا الحديث الذي سألته عنه ذكره الطائفة من
من سجد عن النبي عن سعيد بن جبير عن أبي هريرة
أنه قال قال عمر بن الخطاب وذكر الحديث وعمر بن الخطاب هذا
فيما أطرو الله أعلم هو عمر بن الخطاب العاصم المروم
بالاستدق وقودى هذا الحديث هذا الله من همام عن راد
البغاي عن أبي هريرة عن سعيد بن جبير عن أبي هريرة

الفرع على ما لا يعدم عمر بن الخطاب له من الله من الزور
حجته جعلت له ما بينا وذكر الحديث بكلمة جعلت له ما بينا
عمر بن الخطاب كما تولى ودواه يؤنس بن الحكم عن محمد بن أسناد
عقال هذا عن عمر بن سعيد بن سعيد بن أبي هريرة
دخلت عليه وذكر الحديث فوافق النبي على قوله عمر بن
ويو العوايب أن ما الله تعالى وأما هو في الحديث
لأجل الأمر بعموم ما الله والنوم الآخر أن يسكن بها دما
ولا يصدرها حتى قصا والله أعلم أنه لا يخلل الجيد
فيها فقال الحديث ما مل كلمة فيه فتأزعه وعمل بها المعنى
من يخرج الحديث من أبي هريرة ومن سجد القصة والمريد
٥٠ أن علم بالناويل واحطط أهل العلم بهذا المعنى
عقال بعضهم لا يجوز من خرج فمطروا لا بكه خاصة وقاله
٢٠ غير جاز إذا قام الدليل على ما عليه على غيره فإن الباغي
يقابل حتى في الأمر الله ولا عايل مكة على حاله إذا كان له وجه
جمله في الناويل قالوا مكة مخصوصة بهذا الجمل كما أنها حصة
من لا يقصد شجرة ولا يسجل صيدا ولا يخلل لقطها
الاستدق وعمل منقط القطع فيها أسنادا أبي هريرة

لا تأكلها غير ذلك وفي سائر البلدان يجوز له الصبر منها
 بعد العام على حكم القطة قالوا وهو خفت فكلوا ايضاً ما
 لا ياكل بها سلاح وذكروا حديثاً عن علي بن محمد عن الربيع
 عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا ياكل الجبان ياكل مائة شاة ومائة شاة اخرى ومائة
 وغيره سوا الا في الصيد والشجر ومائة اخرى ومائة
 وغيره سوا الا في الصيد والشجر والله على ما وصفنا من
 حكمها وقال سـ اخر من مائة وغيره سوا الا في الصيد
 والشجر ويؤيدها لا ياكل ولا ياكل بها الا الكراميات والبر والصيد
 منهم اثار يحكمون في معانيهم فينبون انما يطول اراعه له
 يعرفها الذكرها لخرجا عن حكمها له فصدى ومعلوم ان قوله
 عليه السلام لا ياكل الجبان يشكك بها دائماً اراد الله
 الحرام وليس هذا القطة على طامس لان الله الحرام لا ياكل
 مائة ولا يغيره ولكنه من كلام العرب لان كلامهم ان يكون
 المسكونة في معانيه كذا وكذا وكذا في كلامه الا ان قوله
 عن فضل ولانه لو اولى اولاكم حسيبة املان وكذا قوله
 عن فضل ولاكم نوا اولان افره ولا ياكل الكفر والعز على ال

منه

من الاحوال ذكر لك قوله لا ياكل الجبان فيسبغها دائماً اما
 وكذا فيسبغها اذا كان اليوم حراماً او قبل جمعها الى الجوار
 بها مسكن دائماً الا واحد وكلها غير الصمد واما احتداد
 بعد يومين وجهه عند جوار ومضاقره يربى الى الحرم
 ودخلة واستحاربه ما نطامه منهم مائة من قبله عن
 الحرم ثم حيا الى الحرم فدخله لم نعم عليه الجاني في الحرم بقوله
 عن دخل من دخله كان امناً قالوا ومن قبله الحرم فدخل
 الحرم حذو رجلين خرب عن عتق عن ابن طاووس قال من اخرج
 الحرم جردنا اقتت عليه حتى ومن احدث جردنا في الحرم
 ثم لحا الى الحرم ودخله لم يفرج عنه فكله لا يفرج عنه
 ولا يملك حتى يخرج من الحرم فله اخرج من الحرم اعم عليه
 الجاني احدث قال سـ عطا عن ابن عمر بن الخطاب
 عنه الخطاب في الحرم ما يجهه وقال سـ طاهر بن قرة
 ومن دخله كان امناً قال سـ محمد بن ابراهيم
 دخله واما فنادى وعنه فقالوا كان ذلك في الفاهله
 فاما اليوم فلو مشروخ الحرم قطع والله في هذا المعنى
 فيه على المشرك فقلوا قال سـ ابو بكر بن عبد الله

هاتفه فورا الاضمار مرأيل الدار والادب والاعمال
المطر لان الله قد وعد امرنا بالقصاص و اقامه الجرد و امرنا
علما لم يخص به موضع من موضع ولا نصه و هو الله صديقه
ولا اجعل الامة على خصوصه ولا آمن خصوصه في الامم
لها وقد خلف القتها في ماضي الامة على من ملأ الحرم واكرم
على ان الفلح الخلق والحرم صوا فما يجنبه من الذنوب والوقود
والى هذا ذهب مالك والشافعي والحنابلة والاعراب والفقهاء
والعلماء السبعة في انهم يوجبون فدية ذنوبهم وعنهم انه
من ملأ حظا من الحرم ويد عليه في الذنوب فليأثم وهو امر
بين عمار وخالقه في ذنوبه وكذا ان الله تعالى في هذا
الخطا في النص والمواع في الشهر الحرام والبلد الحرام وروى
الرحم على حبس من ذنوبه بعد العطفة وروى انهم
عن الناصب من الله الا وروى من الخطا على من ذهب
هذا المذهب - قوله عز وجل في هذا الخطا مذنب
الى الله ولم يخص به موضع من موضع و هو النبي صلى الله عليه وسلم
المراتب و انهم يوجبون صفا من موضع ولا يوجبون الخلق الحرم
والله اعلم **باب** حديث الاوراق عن

محمد بن كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جعفر بن محمد عن ابيه عن ابيه قال
رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي على عمامته وحقه رابعة
معهم عن محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
قلت فاسفروا له و لم يسمعه معهم مناصب لانه لم يترك
حفظا عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن جعفر بن محمد عن ابيه عن ابيه
ما معنى اذ قال العماري هذه المناصب و هو غير مستند
ان اذ قال العماري مناصب معهم بل هو زاعى اما ذلك
لانه ما جده عن محمد بن عيسى عن ابيه الجورث على ذكر المسج على
العمامة فيه وان كان معكم بركة اسناد جعفر بن محمد وروى
الاوراق عن جعفر بن محمد عن عبد الله بن عيسى عن ابيه عن ابيه
عن محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جعفر بن محمد عن ابيه عن ابيه
رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي على عمامته وحقه رابعة
الشيخ على العمامة وعبد الله بن عيسى عن ابيه عن ابيه عن ابيه
مسندنا احطيا ذكره باب المسج على العمامة ولم يتركه
هذا الحديث و ذكره في باب المسج على العمامة وكذا لم يتركه
على العمامة والعمارى لا يوجبون فدية واما ما روى جدي
معهم من غير رواية عبد الله بن عيسى او غيره عن عبد الله بن

ما ذكر من نون مخرج تنقوا حيا به وحسنك
 ذكره في مفسره على ان المصنف عمنهم ولم
 يعرفه من اسم المسيح على العامة والله المستار
 ولم يراع الحذر في ما ينفذ مع الاستناد انما واعي المسيح
 على العامة لانه موضع الاحتياط مما قد جعله ثابا وانما
 في كتابه فاما قوله فلم يثبت من هذا مستند ودعا
 في عهده زائد اليه صلى الله عليه وسلم وهذا لفظ حديثه
 في ذلك والمدون في مفسره اسماء احقره في مفسره من اسناد
 وكل لك رواه جماعة لم يذكروا جعفر بن ابي ادريس الا وراعي
 وعنه عن رواه عن الاوراعي عن محمد بن عيسى عن ابي سلمة
 عن عمر بن ابي سلمة لم يذكروا جعفر بن الوليد بن مسلم في انساب
 من سوادهم في حديثهم وذكر في المسيح على العامة وكذا الاول
 من مسلم بن الحارث لم يذكروا ذلك وقد روي هذا الحديث
 في مسند بن يزيد عن الاوراعي عن محمد بن عيسى عن عمر بن ابي سلمة
 ابن ابي النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث لم يذكروا العامة
 ولا ذكر جعفر بن محمد بن جعفر بن عمر بن ابي سلمة
 الا وراعي مما عرفت الا ابو المعين وعبد الله بن
 اظلم

الحرس واما قصر الحرم على العامة منه وروى هذا الحديث
 جماعة عن ابي سلمة عن محمد بن عيسى لم يذكروا المسند
 في الرواية في حديث جعفر بن عمر بن ابي سلمة عن ابي سلمة
 عن المسيح على العامة وقد روي هذا الحديث عن جعفر بن
 محمد عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
 وعنه عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة
 على العامة وهذا حديثه في مسنده عن ابي سلمة عن ابي سلمة
 وكن من عظماء جعله واحدا والاصطراب في حديثه عن عمر بن
 في المسيح على العامة عظيم وهو حديث لا يثبت عند اهل
 اهل العلم بالجرح لم يذكروا ابو داود ولا ابيه في مسنده
 في ذكر المسند في المسيح على العامة انما بامر صديقه
 واما في لم يذكروا جعفر بن عمر بن ابي سلمة واما في مسنده
 عن في المسيح على العامة في الحديث في الحديث في الحديث
 في احاديث في الحديث واحاديث في الحديث في الحديث في الحديث
 والاولاد في العز والجلال **الحديث**
 في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
 في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث

كعب أصل أبي لهب في الماء والحصول في وجه الصواب
عندنا من الأصل في **الاصول** ان جود الفاء
الله في التسمي الجاهل وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حذروا ما قولها والقوة الى ههنا
استخرجت الكثر في كتاب التزيين وهو عن
عن عبد الله عن ابي عبد الله عن حميد وقد روى عن حميد
الاسناد وزوا ان ايضا ما ينشد آخر عن حميد
عن شبيب بن المشمك عن ابي هريرة وعنه حميد
فيه عن ابي هريرة جريما في حديث عبد الله عن
ابن عباس والملاح في حديث شبيب عن ابي هريرة وفي
حديث ابي هريرة ان رجلا من اهل مكة جاءه اهلها
واذكروا ما يقع فلا يعرفوه فقال روي عبد الوارث
عن الوصل عن شبيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وزوا عبد الوارث بن زياد عن حميد الاسناد وما
فيه فان كان ما يقع فما يصحرا به واحتمل
العلم الا شصيا بالزيت والمابع تنفع فيه المنة
وفي غيره ولم يخلطوا في الكلام ففقه فيه

الاشاف عن الماء وضرب ذلك انه لا يلج الا من شفه
عنه وقد ذكر ما حكم الزيت مع المسح وما ذكره في الصحاح
من الاقوال والاشاف في كتاب المنهية **واما** الروضات
عنه كعب اصل ابي لهب في الماء واجتبت المحرم ذلك والاهل
وعنه الصواب فقه في ما هواد عن ذلك ان اصل ابي لهب
في الماشاف الله عز وجل يستفي من قوله صلى الله عليه
اما الماشاف فيقول الله سارك واما اسمه ابي لهب
الاسماء الله فسمي الله لما ظهر او الظهور عنه
لغيره مثل اسمه والقول وهو علم الزيت والما
والفعل في غيره وقد يكون ايضا معنى لما به سارك
وسارك صفة وشكروا واما رتبة عار والمقام
جميعا في هذا الكتاب والماء الفراع الصوف والاسماء
وما روي في الاسماء والعنود والاباء اراهم كما
سني منو ظاهري مظهر ومنها ما لا خلاف في المستطير
والماء الذي تصفنا طاهرا في ابي ما حجاج ملا
والاسماء عنه وان الله عز وجل وانما اسماء
سدر واسماء في الارض وما تقدم اراهم انما ذكر

من الساطع وهو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الماء ينجس شئ واحصوا ان الماء الطاهر كثر
 او قليلا اذا احاطت الخماسة فعلمت عليه او ظهرت
 فيه نوع او لون او طعم ايها فافسد به وانه قد ختم كما ختم
 الخماسة وخرج من حكم الطهارة وذلك ان احصوا ان الماء
 المستعمل اذا دخلت فيه الخماسة فلم يظهر فيه لون
 ولا طعم ولا ريح ولا اثر اذا انظر الى الطاهر فظهر كما كان سواء
 لكم طهارة فان كان الماء قليلا او كان غير مستعمل دخلت
 فيه الخماسة فلم تظهر فيه نوع ولا طعم ولا ريح فمدا
 كثر فيه النوع والاختلاف غيرا وحدثا واحلقت
 فيه الاثار ايضا واصلا بهل المدة فيه وهو ايضا
 اهل النص والله ذهب اكثر اهل المنظر وهو المولى اخذ
 اكثر اصحابنا ان يكون من العدد اذ من ان ذلك الماء الطاهر
 فغيره قليلا كافي وكثيرا لا يرد لا ينجس شئ الا ما
 خلت عليه ولو نجسته غير ما خلت عليه الماء
 به طهارته لا حيا بيا ولو كان العبد فيه نفسه
 فكل الياسه ماصي الا يستحق بقاء الاجل والنجس

٢٢

٢٢

٢٢

٢ هذا التوضيح له سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢ صبه على بول لا يراى ولو تاسر ميا حسن بالرجع الله
 عنه وهو اصح الاحاديث كلها المسقولة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الماء من جهة الاستناده والمعم فيه
 في كل عام على اكل الماء من الخماسة والحكم
 لئلا لا الخماسة ولا مراعاة لما خالطه وما رجه
 اذا كان طاهرا علما لان هذا حكم ما جعله الله طهورا
 مظهر العبرة ومعلوم ان البول اذا امر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالصب على قتل خارج ولكن كان
 الماء غائبا لان مظهر النبوة كان الحكم له ولم يزلوا
 المشهورات فيه حكم لستهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا قوة بخبر ما من قول الماء على الخماسة ومن طهر له
 عليه ولم ار المذنب في قواها من الماء فغيره حجر
 النجم عن قوارضها والشر من الماء يجات كل هذا
 الجمل غير الماء فاعلم والماء بعد لا يفسد الا ما
 ٢ من الخماسة المخزعات او ظهر فيه ما وبها
 من فيه مما يكره من اهل المدة والتميم وي

المدرسين من انكاتب ما لك عن مالك وكره لك حواء
المرحوم عن مالك واهل بيته واما المصنف
من اصحاب ما يك يفسد عنهم قتل النجاسة وان
كثر لا يفسد الا ما علك عليه من النجاسة او ظهرت
فيه بطعم اربع او لوز لم يكرهوا من العذرة الكفر
جرا وهذا من ذهب السامعي متوا الا ان وجد
ذلك جرا الجرح العليق وروى ابن القيس عن مالك
في الجنب يعسل في الماء من الذي استقى فيه الدواب
ولم يكره غسل ما به من الدواب من حال هذا خست لدا والجنب
وسئل عن الحمار الذي يكون من ماله والحدس وهي حاص
كبار يعسر من الجنب ولم يعسل ما به من الذي
هذا كره الخنفان يعسل في الماء الدائم ولا يعر
الما ذلك اذا كان كثيرا فقد يفر من ذكره ابن القيس
عنه ما اضيقا فيه عنهم وقد سئل ابن القيس عن
اناء الوضوء يستعظ فيه مثل روث الاربع
ابول فافترق فانه قد يجس والى هذا ذهب جماعة
اصحاب مالك من اهل المغرب ومصر اذ عبه الله

من ذهب ما به قال صناديد الموصوفين عن مالك ان الماء
منه ولفظ لا يجبر الا بما علك عليه او ظهر فيه على خست
ما وصفنا وقد روى عن اصحابنا في المرفوع فيه النجاسة
الميتة روايات مضطربة فحظنا على ان المرفوع
ما ولا المسئلة نفع بها وكان يعمل من اصحابه
كلارو عن ابن القاسم وغيره عن مثل هذا وانما
فما على على طريق النجاسة والاستصحاب واما الاما
في ما ذكرنا اذ كونا ولقد سئل اجماع بعد اجماع
للطاهر البه نفع فيه المسئلة مما ليس بمرحوم
عشر من لا يوا ان يعوا دابة اهل الحرم حال اهل
سالم عن هذا فولي يعطى لعمومهم ان اسأله
عن ما سئل هذا لما علك هذا لك لعلنا نطرح في هذا
عن اوسيتا واجبا وانما هو لتطهير النجاسة عليه
والما على ما رآه حتى يفر فيه النجاسة وهذا قول
صحيح في النظر والاذنية وهذا بينا على
لهذا المعنى ونقصي القول بهذا الا ان المرفوع
وعنه عن علي الموصوفين وسلمهم وسأل الواسعة

٢ كتاب التمهيد وبالله التوفيق: هدمي كبريائي قد
 جرتا فخرنا معاً (أما بعد الله) مني قال ما علمت مني
 قالاً حقاً (أما بعد) شقيب قال ما قطعته من سعد
 قال ما عاد عن رأيت عن أنس أو أعرابياً (أما بعد) المجد
 مقام اليه بعض النوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دعوه على فروع دعا بذله فضبطه عليهم وبما جدد
 ثابتاً معي وقال كج من معني أنت لا أنس رأيت
 السألي عاقت الباسرة ثابت جنادير سله وودود
 الضامز ودود كبره من جوف أنس وحديث أي هدم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في راذي أن طهارة الحادير
 لها حكم معروف عليه إمامه الدليلية لنجد الدود لك
 سئلاً
 كما لا بعد الصفة والكثرة شيئاً ونف أن الكا
 يقول ولم تخلف قوله في ذلك أن الصفة والكثرة
 خصص إمام الجيص في غير إمامه
 عن ذلك أن الكا رحمه الله لم يخلف قوله أن الصفة
 والكثرة جيز في إمام الجيص وأبوه وأخوه

2012

٢٠. لك في غير أيام المحنة من القول الأول أن شهر رجب و أما
 يوم ثامن عظيمه مجرب الفرد به أهل المصير واحد
 أن لا يحدث عند المحنة - لم يلزمه كذا لأن العار
 إنما يلزم المحنة من الشهادة والاختيار على ما
 لم يثبت لأدوم العار على كل حال لا يثبت لم يثبت
 إلى قول الله صلى الله عليه وسلم فلا أجرت أربع سوا
 من الله عليه وسلم استغنى عن ذلك ما جاء بما عارته
 ولا بعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علم ذلك و قد خالفها
 عابسه لم المؤمنين و أشيا و صوابه عنه و قد نقلنا نصيباً
 من رواية الناصر و المطور و استدل بهذا القول لأن المراد إذا
 كان جليلاً سقن ثم استطاع عنها الدم و بعث الضم
 و الكفة و معلوم أنها من بقايا الدم و المولود لها إلى
 يخرج من حكم الحصى المبيض للتحقيق الطمان و لا يغير
 إلا الله في كل دم يظهر من الدم فلهذا لا يترك
 له الصلاة و من انصف بأن لا أن الضم و العكس
 من الدم و من عار صلى الله عليه وسلم فإذا أصقلت
 المحنة فأنكر الصلاة و قد خول أن يكون ما لا يصدق

و فيه صفه و انتبا الحيز ضعيف ثم يعقوب بفتح
وهنا عندها لسان معروف والكلمه في معنا واحج فلا وجه
فيه للاطلاق و قال عده الله من غمام قلبك ما لك
اما لم تذكر الصغرة والذرة شيئا ولا زل ذلك
الا في الهم الغيط فقال ما لك وهل الصغرة والذرة
الا فيهم ثم قال ان هذا البعد عما كان العبد فيه بالعنوة
وان غيرهم انما العبد منهم باقر الملوكة وقد اختلف العباد
في الصغرة والذرة مودعا و جردنا اختلفا ما كبرا
والصواب ما قلعت لك ان يشاء الله تعالى وعليه اكثر
العلماء بالحجاز والعراق وبالله العصمة والنفوس
التي استعادت من استقام ملاذهم فملكك فمعدن
الله صلى الله عليه وسلم رجل فوجرا فادركت
الصلاة وليس معهم ما يخلصوا او شملوا ذلك الى سوا الله
صلى الله عليه وسلم فاقول الله ان الله يهديكم ذكركم
في كمالك فقلت فكان الصباري رحمه الله هو الصلابة
عند العزلة واستلج القيم غير تهم

انها الباب قد اختلفت في المطا فومنا وسارع فيه
عنه الاقضاء و قد عده منهم قوم الى ان نحو سبعة المضي
والهضم عليهم والعنوة به كل من لا يقدر على الوفاء
بما له وعلى ذمهم ان صرا والفراس انه لا يملك
الوفاة او الميسم ولما قام ما ساء الله انهم ملاد انما
صلا كل صلا لم يكن صلا لا من اجل ذلك و قد عده من ذلك
انما المذهب قول رسول الله صلى الله عليه وآله لا تسلموا
صلا بعد يومين من لم يملكه اذ لا زولم يكر له الى الصلابة
مسل من ذلك الى هذا من الاستيفاء وهو في
الوجيم والاداء والوردية فهو لغير قول المصنف
و ذهب منهم اخرون الى ان كل حال من ذلك
كيف امكنه بغير ظهور اذ لم يملكه الظهور و اعاد
ذلك اذ قد راعى الظهور ما مابا والسمه عزم
لما ومن ذهب الى هذا ايضا من انما عده
من الميسم وهو قول الواسع و قد عده من ذلك
وهو اجد في الساء ايضا وكل هو لا في ان من
كانت ما وضعها و صلى على المسلم بغير له نذر

اذا قور على الطهور ونشر جريش عايشته ان يسه الله
 صل الله عليه وسلم امرهم بالاعادة غير وجهه الماء وهو
 بعض العلماء ان لا ينقل من ذلك فان السهم لم يكن مشروعا
 جنسية لانه نزل الخدم بها غير ذلك وجهه له لانه كان
 طهارة واجبة حنفية فصلوا دونها وكرهه من عدم الطهارة
 بالماء وعدم الجبل منها وهي الطهارة والتسديد ولم يقدروا
 على شيء من ذلك كله كان حكمه ذلك والله اعلم وقد ذهب
 بعض المشايخ من القائلين ان من كانت حاله مطلقا على
 جريش عايشته بها والقائها على خلافة كلهم وفي المسئلة بطر
 لانه يحتمل قوله صل الله عليه وسلم لا ينقل الله صلاة بقية
 طهور لم يقدروا على الطهور كما انه لا ينقل صلاة عزماء
 ما دوز على ثوب يشبهه فهو كعابذا وقرينة غير التي
 صل الله عليه وسلم ان لا ينقل الله صلاة جليق غير غير
 والمسئلة اذا تعادلت جهب الادلة واستوثقت منها
 فالوجه في هذا للعلماء الحنفية بالمفقور والظاهر من
 الاحتياط والاحتياط في هذه المسئلة ان ينقل بقية
 اذا قور على ذلك الطهارة وهو اول ما فينا في

رتبة تركه بنفسه ومخرج من الاحكام
 وتخرج ما يربطه الى ملائمة ومن ترك الشهاب استسرا
 قوبه وعرضه كما قاله صل الله عليه وسلم وقد روي
 امره من غير وجهه انك فيمن كبته الويل وحفته
 فممنه من الصلاة حتى خرج الوقت لم ينقل الله اعاده
 وهو والله ممكن وقباضه على المعنى لانه قد روي
 امر القسم عن مالك في هذا وفي الدعاء عليه المبدع ايم
 اذا اخرخوا الام كانت منهم عموهم وهذا هو الصحيح
 عموما وعليه القائلين **الصلوة** قد روي عايشه
 روي الله عنها قالت فرصت الصلاة ركعتين ركعتين
 في الحضر والسفر فافترت صلاة السجدة وروى صلاة
 الحضر **في** ان الظاهر في هذا السور يطول وقد روي
 في صلاة التيمم في الاستسرا والى تركه مهم
 خلافا فيه ان ثناء الله تعالى يقول هذا الحديث ليس
 على ما يراهم من هذه لانها انما روي عنه واما
 استاذة وصحة من جهة النقل فلا يقال منه لا يحددها
 في هذا الحديث ان ما يراهم من هذه فصل الصلاة

وعائشه التي جات به رضى الله عنها علفت خلافة وعلما
تخلوهم فتتوزع عنها ولا يجوز تحمل خلافة الائمة بعدهم وهم
رحمت الله او لعني بطله عن ظاهرين لا يجزى لا يجوز فيه
النسج لاسم الله سبع الاحياء وانما يسجد الاخر واليه واما
لكم الرجوع عني اقرار بالوهم والتمسك من ضمناد مع
العلماء جوار النسج على ما كان محرمة بخرج الخبر في الكتاب
والسنة عني على هذا الاصل ذكره عبد الرزاق عن محمد
عن الزهر عن حمزة عن عائشة انها كانت تسمي السمر
ما ن قال ما لم ين عاقبه رضى الله عنها لما امت في السمر
لا بها ام المؤمنين فحيث نزلت نبي عديتها وكامه
منها. قيل له هذا ما قبل ما سئلوا عنه له ولا يجوز
منه ان يؤول على عائشة رضى الله عنها ما قبل من طواف
السنة والاجماع لانه لو كان يروى لها حيث نزلت
منها لكانت موقوفة على ما قبلها النص أصلا لا هذا
منها وقد اجمع المسلمون ان النص لا يثبت في حرم
واكثرهم يقول لا يسجد بركن القصر لو كان ذلك كذلك
ما قصر النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابو المؤمنين وبه صار

ما ت ام المؤمنين الا ترى الى قوله اي ان لعني رضى الله
البي او في يومه من انفسهم واروا له ايمانهم وبواب
لم يدعوا ان يومه ايمانهم عند قيامه وكونه في الحج والعمرة
وعمره ما لم يحضر واجبة فنهى لها ان تولى هذا الماء
وقد يؤول على ما عني على عائشة رضى الله عنها ما لم يحضر
منها الا لم يثبت في قوله ولا ذكره ولا يثبت في قوله والذكر
لحوزان من اهلها ما قد روى عنها في هذا الموضع
في السجدة من السجدة الصالح منهم عناية عني في سجدة
بري وقاصد وغيره وقد يؤول على عائشة اقامه ما واما
لم يروى من غير عبد والما في التوزيد حرم والله اعلم
وقد عاب ابن مسعود على عائشة بالاعمال في سفرهم اذ ام
عنان الصلاة وفي ذلك الوقت يقبل ابن مسعود خلفه
وانه معه فقبل له اية نفسه بالاعمال ونتم معه موال
الحلا وشرفه ولو كان العصر عند ابن مسعود فحرم
ثم سمى معه ولم يقبل خلفه ولكنه كان معه والله اعلم
منه ورخصة فلهذا ظاهرا ما مد فيها فرائض له
عنه مشهود به حديث سلمان ذكره الله

هذه الاقوال وغيرها في كتاب التمهيد في ما ذكرناه
 عن طريق الخليل بن اسحق ما تضمنته من ما على المتأخرين
 دون ما ساند به من اللاحقين والفراد من الاولين
 وصحتها جديده عن رواة الصيغ وروايت الجرح ومساه
 جديده اسس من ما كان القسري في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما ان الله قد وضع على المسافر الصوم وسقط
 الصلاة وطاهر قوله وضع اما بكونه مما هو كذا وحسب
 موضع منه او منه هذا الباطل بل العمل على ان الصلاة لم يفرس
 وكثير وكثيرا قال عاتبة وفي ما ان الصلاة
 فرضت اربعاً اربعاً حتى فرضت وصلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في السفر كثير فهاهنا من العلم منهم ان عاتس
 وناح بن حبيب من مطلق والمبشر البصر كلهم يرون ان الصلاة
 اقلها فرضاً ثلثاً وذلك اليوم الذي فيه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من ابله اسرى به اياه حتى لا يفصل به عنه
 السبع الصلوات بذا ابله الظاهر جسمه بالصبح في يوم
 اربع ركعات اربع ركعات لا المغرب والصبح ولا الحمد
 ابل البصر بالانوار الصلاة لم يفرس الا بالامسرا وان
 حرمه

حرم له على النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم
 وقت الظهر ففصل به على سنة صلاتنا اليوم ولما
 دله مرة له برفع صوت عاتبة او يصرفه عز
 طاهر وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا الباب من الآثار
 والاقوال مستغنى في كتاب التمهيد ومنها الذكر
 ذكرنا الله عز وجل ما في ذلك من اسرار الله تعالى
 وابل المدرس جكي المرح العاصم عن ابو المصعب
 القسري عن مالك قال القصة في المسير للنساء
 والرجال سنة ثم قال ابو المرح فلا معنى
 ما لا يستدل على ما ذهب اليك مع ما ذكره
 ابو المصعب فهم ان القصة عند سنة
 لا فرض ومما يدل على ذلك من حديثه انه لا
 يرى الجعالة على من لم يلبس الا بالظن
 قال ابو عمر اصل الله في السفر مع الله
 خرج مخرج الاية والمرفعة لقوله عز وجل
 فلم يزلوا في ايام ان تنصرفوا الى الصلاة
 ثم سنن الله على الله صلى الله عليه وسلم في السفر

انوار

ع

في السفر أمنا عروا على ذلك الأمان والله أعلم وقد
 روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والقسم من غير أنها قال
 من أصح ما قاله عبد الله بن عمر في الحديث ما قاله عمار بن
 مالك قال ما أتت من الله ليعلم في حنظلة الجوارح قال لا
 إنما هي في السيرة ركنين والله تعالى يقول ان جمعوا
 لهذا البلاد والمراد بهذا كقولك صر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حنظلة جدار الوارث من شقيق قال
 في قاسم بن أصبغ قال ما مذكر من مع ليعلم في حنظلة ما
 صالت من عمر عن صلاة السفر مما لا يجمع عليه من
 قوله ان جمع ان ليسكم الذين كرهوا أو لم يمتوا في حال
 سنة كمن صلى الله عليه وسلم ودوى فتاده عن صفوان
 بن يحيى ما رواه عبد الله بن عمر عن صلاة السفر مما لا
 ركنين في نفسه محمد صلى الله عليه وسلم وروي أن ركنين
 عن ابن أبي عمير عن زيد بن الأشج عن القاسم بن محمد ان
 رجلا قال له عتبة بن عتبة ما بينه وبين كائت لصلوات
 في السفر ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يركن
 ركنين فقال له القاسم عليك به سنة الله

صلى الله عليه وسلم وأما من الباب من لا يركن في سنة
 من غير شقيق الله من غير أن يركن في سنة الله
 أبو حنيفة من السنة مما لا يركن في سنة الله
 الحنظلة في القرآن ولا يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب ان الله يركن في السنة
 ولا يعلم سنة الله أما يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله ان الصلاة في السنة
 والحنظلة في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 في الصلاة السفر كمن يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 على ما ذكرت لا يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله
 من عمر بن الخطاب في سنة الله . . . ان ما يركن في سنة الله

غير نفيس منها بها كبر صلا ايغا في الحضر سوا ذلك
 فتاوى موضعه وكتب له اجور بها سالا يرفع اجتهاده
 والله اعلم على ان جريش كوفي ومنا حلف ان يسير
 فان قالوا ان ابن عباس يقول عرفت الصلاة
 في الحضر ايغا وفي المسند زكع بن روي في اللوح طه
 واهل بيته على ان صلاة التستمر هكذا فرض
 العبد به فرضها قبل له جريش ابن عباس
 هكذا يغارض جريش عابسه لانه يقول ايها فرض
 في الحضر ايغا وعابسه يقول فرض في الحضر
 والحضر كعبه ثم ريد في صلاة الحضر وقد يكون
 معنى قول ابن عباس فرض في معنى قدره واسعد
 ذلك كما يقال فرض في معنى التمس والروحه
 درامد المعنى جود لا والله لانه او حقا وم
 التماس وعمرهم من جعل صلاة الفلاح في السنة
 فرضا الزاد احاديث ابن عباس في انها شمس
 لروايه ان المصعب ذلك عن ذلك علامه
 لعلها في حشر العروحه مع اسحق بالاحاديث على جود

حوا انما بها حله المسم عال اولاد الف
 معروضها لاجاز الشافعي ان يتم حال سفره حله
 مقم ولا غيره كما ان الاقام لها على الجاه معروضها
 له بحله الا في ذلك على لاه المسافر وبها المعنى
 في ذلك فاما سلم من هذا الباب واجه الله اسحق
 انما يجوز السفر ما مع رسول الله صلى الله
 على الله عليه وسلم فاما الصائم وما المدد فلم يحد
 واجه ما على صاحبه قالوا ابو عمر وبها جاز
 انفراد به العزم والتمس بالقوى والقوام
 عدى في هذا الباب ان فرضا الصلاة في المسافر
 التستمر اليه كذا التي لا غنى تركها ولا الرغبة عدى
 وان الفصل في انبائها والله اليوم في ذكر
 عبد الرازي عن ابي جريح عن عطاء حال لا اعلم احدا
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم الصلاة
 في السفر لا يستعدروا وقام قال ولا في عابسه
 في لاه في المسافر وتصوم قال وشاء
 في راي وقاص ونفوس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

لوم
 في المسافر

المس

فَاَتَمَّ سَمْعُهُ اَمَّا رُوِيَ اَمَّ وَقَصَّرَ الْقَدَمُ وَامِيلٌ
 فَعَالُو السَّعْيِ كَيْفَ تَقَطَّرُ وَتَقْطُرُ الْقَضَاءُ وَاسْمُ
 سَمَاءٍ وَاسْمُ قَبِيلٍ وَوَقْتُهِمْ امْرُؤُكُمْ وَافِي عِلْمٍ لَيْسَ
 مَا لِعَطَا عِلْمٌ يَوْمَهُ عِلْمٌ شَيْءٌ وَلَمْ يَنْفَعِهِمْ عَنْهُ مَا
 اَبْرَحُ حُرْجٍ مَعْلُوبٍ لِعَطَا مَا اَنْذَانِ اَجَبْتُ اَلَيْكَ مَا
 فَرَضُوا وَكُلَّ ذَنْبٍ مَرَّ بِمَا لَقِيَ الْجُورُ وَالْاِحْسَادُ
 عَنْ النُّورِ لَمْ يَرَوْا عَمَّا اَلْجَدَابِ اِنَّهٗ كَانَ يَسُو اَنْ
 صَلَّيْتُ فِي السَّنَةِ اَرْبَعًا مَعْدَةً لَا اَمْرَ لَا مَسْرُوعَ
 وَانْ صَلَّيْتُ وَكُفَيْتُ مَعْدَةً صَلَاتِي لَا يَأْسُرُهُ عَارُ
 اَبُو عَمْرٍو سَيِّدُهُ رَسُو اَللَّهِ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ٢ النَّصْرَاءُ اَوْ اَعْضَادُ اَنْتَ اَللَّهُ فَعَدَّ اِلَى حَيْدَرِهِ
 سَعِيدٌ يَنْصُرُ مَا لَمْ يَدَايِمُ بِهِ اَمْنٌ قَالَ يَنْصُرُ خَلْقَ
 مَا لَمْ يَكُنْ يَكُونُ لَمْ يَشْهَدْ مَا لَمْ يَكُنْ يَكُونُ عَزَّ عَالَمُهُ
 عَنْ اَبِي نَضْرٍ قَالَ سَمِعْتُ اَنْ مَرَدُّهُمْ فِي مَجْلِسِنَا فَعَالُ
 عُرُوفٍ مَعَ رَسُو اَللَّهِ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَكُنْ
 اَلَا رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعَ اِلَى اَللَّهِ سُبْحَانَهُ وَشَهِدَتْ مَعَهُ التَّيْمَةُ
 فَاَقَامَ لَكُمْ نَاوِضَةً لَيْلَةً لَا يَفْضُلُ اِلَّا اَلْحَسَنُ

ثُمَّ يَسْأَلُ اَيْلَ الْبَلَدِ صَلُّوا اَرْبَعًا فَاَنَا سَفَرٌ وَاعْلَمُوا
 مَعَهُ ثَلَاثٌ عَمَّا لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ ٢ اَلْاَمَّ سَمَاءُ
 كَيْفَ كَانَ لَا سَمَاءَ اَبْرَحُ حُرْجٍ وَافِي عِلْمٍ لَيْسَ
 اَنْ لَا سَمَاءَ تَرَوْهُ اَللَّهُ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَى اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَى
 عَمَّا لَمْ يَكُنْ اَسْرَأَ بِهِ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ لَيْسَ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَا هُوَ الصَّغِيرُ عَمَّا لَمْ يَكُنْ وَحَمْدُكَ عَلَى ذَلِكِ اَلَا
 اَنْ يَأْتِيَهُمْ لَمَّا اَمْرُهُمْ اَنْ يَكُونُوا عَلَى رَسُو اَللَّهِ صَلَّى اَللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اَتَقَاعُهُ فِي اَيَّامِهِ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْمَقْدَرُ
 مِنْ حَيْثُ وَدَعَا اِلَى اَبِي هَاشِمٍ عَمَّا لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ
 ٢ مَا حَمْدُكَ يَوْمَ اَنْ يَكُنْ مَعَهُ اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَصَلَّيْتُ وَرَجَعَ اِلَى مَكَّةَ مَا لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ
 تَقَرُّونَ عَلَيْهِ مَعَالِهِ لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ
 بِهٖ النَّاسُ مَا لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ وَابْنُ اَللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَاَنْ يَكُنْ مَرْجُوحًا لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ
 مَرَّ لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ وَابْنُ اَللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَاضِرَةٌ مَعَهُ اَلْحَسَنُ لَمْ يَكُنْ اِلَّا اَلْحَسَنُ

حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخال
 بشئ الله اخوتي ههنا امك جئت بيت المقدس
 بعد انما هذا يوم ما انى الله صفة ما في حرجه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع في حرجي اليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمع لاني جيت وبعول الله
 صديقه اسعدك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صديقت اسعدك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اشئ ما لك لا في كبر وانك ما في كبر الصدوق
 بموضع شاة الله من في هذا الخير وهو مشهور
 ما ملك على ان لا يدرى لم يكن روحه في مسامه لانه
 الله عليه وسلم لو مال لهم ان ايده البارحة في المسام
 اني اجبت كذب المقدس ما انك عليه اجبت لاد
 الروما لا تخطر ذنوبها مؤمن ولا لا فرق كن
 برعها و جعلها من الطماع ولا يقول من يقول
 اهل الاسلام والروما وعبارتها في بياضه معلوم
 صدم . . . وما بذلك ايضا على ذلك قول
 بئر المقدس رضي الله عنه في هذا الخير لقوم حبر

روم

ما لواله ان صاحبك نعيم انه اربع بيت المقدس منها
 انهم يكدون عليه ويمكن عبد الروما اكثر من ذلك
 من بلوغ حواسن واصفي الارض والصعود الى الله
 وروى الله ما ركب وبعاله وغير ذلك مما به ان الانا
 في الروما وابو بصير رضي الله عنه كان من اصبر الناس
 بالروما واخبرهم بها فعبروا فقد الله بذلك
 على انما لم يكن روميا واعلم الله ربه كاد كثر ما
 قوله عرفوه وما جعلها الروما التي ايمان
 مختلف في الروما احملها كثر اقبلوا ذكره وانما
 ما الله رضي الله عنها الا سرا لمجد لا يصح عنها
 ولا غيب قولها ما عرفت جسد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولحق امره بروحه و قد حال
 بعضهم عنها ما عرفت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في ذلك الله وهك كثر الكون الواسع والار
 ما الله لم يدرى من الامتيا معه وانما صهي بعد
 لقد سمع كثر بالروسة ولوثايت روم ما كان
 في ذلك بعد والروسة ولا في امره لاني ما

الا
 الله

عليه السلام وحي صحيح مدلول الغياب والسبب قال
اصغر رجل حكاه عن ابيهم عليه السلام في سنة ثمان
بلغ معه السبق ما ليس يباين في كنه الغياب ابي ادرك
عاطر ما داسا حال ما انت ابعث ما توتر وكان
الوحي ياتيه بياها ويقصاها ودرت كان ياتي الانس
سلم انطايا ونيما قال صلى الله عليه وسلم
تسم عينا كولا ساء بلي وتمام عينا وتلي
وانا محسب لا تبا وتمام اعنسا ولا ساء
قلوبنا وخافنا بقاء بيعة رضى الله عنه اقول
ما يؤدبه رسوا الله تعالى عليه في من الوحي
الرؤيا الصادقة كان يرى الرؤيا في ما ظهر الصبح
والذي عليه فهو رايه المفعول والاكر من ان لا تنوا
به كان وهو يصاد اشرك بخله وروحه على صفة
وحياله فرأى ما رايه ما كذب الفؤاد ما اى صل
الله عليه وسلم وشرق رايه
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يستعمل العيلة ولا
دسم نورا بغيره ولا يول ولا يول ولا يول ولا يول

ويقت ما معنى سرفوا او غيرتوا
ان هذا القول منه صلى الله عليه وسلم كان هو صبح يولوا
العيلة منه في ناحية الجنوب من قبله وما فيه الجوار
من لم يشرق او غروب وكولك من كانت العيلة
2 ما حجة السبا ايضا لئلا يستعمل العيلة ولا سب
ومثال ان يقال لم كانت العيلة منه الى مطلع السبام
معنى لا يستعمل سبام ولكن سرفوا او غيرت لان هذا
كان ينقص الا مقربا لشيء ليس عنه وحياله واحيد
فيما قاله الحكم في هذا السبام كذا كتاب الله وحياله
المحدث من حبيب المططاء وورد كبرياء في كتابها
وذكرنا ما للعقل في من من المعاني والعضد والله المعجز
لا سبب له **الاشارة** في حبيب
ان عمر حيا الشا من لغيا والله لا اذبحا لهم
اي فاحتملهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد ابرأ عليه حرا وقد ابرأ ان نفس من العيلة
ما من سبب لولا وكانت وحيه في السبام واسد اولا
في العيلة وقلت وكان لم يزلهم اعتاد دما او

صَلُّوا قَبْلَ أَنْ تَسْتَنْشِرُوا إِلَى الْكُجْبِ فِي يَدَيْهِ
 أَيْ مَا جُذِبَ بِهِمْ وَهُوَ أَصْلُ مَنْزَعَةٍ مَا أُرِيدَ بِمَطَرٍ
 عَلَيْهِ مَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يَسْقِي خُفْلَةً وَهُوَ أَصْلُ
 مَنْزَعَةٍ الْمَاءِ وَاجْتِنَادُهُ لَمْ يَكُنْ مَعْتَمِدًا وَاحْتِرَامُ بِالنَّصْلِ
 ثُمَّ طَرَأَ عَلَيْهِ الْمَاءُ أَنَّهُ يَتِمُّ ذِي وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَا يَكُونُ
 مَا أُشْرِبَهُ وَلَمْ عَلَيْهِ عَيْنُ ذَلِكَ وَكَرِهَ مِنْ أَجْلِ
 2 طَلَبَ الْفَيْلَةَ بِشَيْءٍ وَبِشَيْءٍ أَنَّهُ يَجْعَلُ إِلَيْهَا وَمَا
 1 صَلَاتُهُ لَا تَكُونُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ لَمَّا مَعَا وَكَرِهَ
 إِذَا اسْتَقْبَلُوا ابْنًا ثُمَّ تَرَكَهُ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ
 اسْتِنْدَارُ وَبِنَا وَفِي هَذَا أَخْبَارُ وَالصَّحَابِ أَنَّهُ
 أَنَّهُ لَا مَرْقَ بَيْنَ الشُّرُوبِ وَالْعَرَبِ وَهُوَ الْأَ
 الْأَسْمَاءُ وَجُرَيْتُ ابْنِ عَمْرٍاءَ بِالْمَرْسَةِ
 وَمِنْ اسْتَنْفِيلِ بَيْنَ الْمَدِينَةِ بِالْمَدِينَةِ اسْتَنْفِيلِ
 الْكُجْبِ الصَّيْدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ اسْتَنْفِيلُ
 2 أَيْ يَنْفُوا مَلَا وَجْهَ لَمَّا خَالَفَ ذَلِكَ وَأَمَّا الْأَ
 عَادَةُ عَزَمَ مِنْ صَلَاةٍ إِلَى عَيْنِ الْفَيْلَةِ ثُمَّ رَأَى عَيْنَهُ
 وَاجِبَةً عِنْدَ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ وَمِنْ أَوْلَى حُجَّتِهِ

1 الْوَقْتُ مِمَّا اسْتَقْبَلَهَا أَيْضًا لِلَّهِ لَسْتُ الْإِلَهَ
 لِأَنَّ الْعَادَةَ لَوْ كَانَتْ وَاحِدَةً مَا اسْتَقْبَلَهَا حُرُوجُ الْوَقْتِ
 وَأَمَّا مَنْ صَلَّى إِلَى عَيْنِ الْفَيْلَةِ مَشْعُورًا أَوْ غَيْرَ مَشْعُورًا عَلَى عَادَةِ
 عَلَيْهِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ أَيْ الْإِلَهَ تَرَكْتُ حُرُوفًا مِنْهُ
 الصَّلَاةَ عَامَرًا مَلَا صَلَاتَهُ لَمْ يَكُنْ بِالْمَدِينَةِ أَصْلًا
 مَعَارِجُ شَيْءٍ مِنَ الْعَيْنِ
 أَيْ عَلَيْهِ عَيْنُ جَدِّهِ الْجَدِّ عَيْنُ الْفَيْلَةِ عَيْنُ الْفَيْلَةِ
 أَيْ بِاللَّحْنِ أَيْ سَمِعَ الْمَدِينَةَ أَيْ لَوْ يَرَى الْأَمَامَةَ عَالِمًا
 اسْمُهُ مِنْ كَثَرَةِ الْأَنْوَارِ عَيْنًا أَيْ مَقَامًا
 اسْتَنْفِيلًا بِهَذَا الْقَوْلِ وَأَنَّ كَانَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ أَيْ لَا
 وَمَا مَعْنَى ذَلِكَ مَا لَمْ يَكُنْ تَكْرَارًا قَوْلَهُ قَوْلًا
 الصَّلَاةُ حَسْبُكَ أَنْ يَكُونَ الْفَيْلَةُ صَحِيحَةً وَأَمَّا
 حَسْبُكَ دُونَ ذَلِكَ وَأَسْمَعُ وَمَا لَمْ يَكُنْ
 أَيُّوبُ زَوْجًا عَنْهُ عَزَمَ الْفَيْلَةَ عَيْنُ الْفَيْلَةِ
 أَيْ بِاللَّحْنِ أَيْ سَمِعَ الْمَدِينَةَ أَيْ لَوْ يَرَى الْأَمَامَةَ
 بِاللَّحْنِ أَيْ لَوْ يَرَى الْأَمَامَةَ أَيْ لَوْ يَرَى الْأَمَامَةَ
 رَوَى بِهَا الْحَدِيثَ لَا يَكُونُ شَيْءٌ وَلَا عَيْنُ

ورماده مثله مدوله عند الجميع واما قوله الا الا
ولا تخلف العلم من اجل العلم والاثم من ثبوتها
الجريث وبما في معناه من الاجاديت ان معنى قوله
قد قامت الصلاة يعني من ثم والناظر في هذا علم
واجبه وطلابه يقول ما مر اذا الاقامة الا قوله قد
قامت الصلاة فانيهم يفتنونها مرتين في الجدة
وعقب منهم السمت والا وراعي ولهم واسموا
وكي من عي المسابرة حاجب ما لك وابوتوا
ويومر من الخمس النصف ومكحل والرهرة
وعلى هذا ولز اني مجدة او مؤدة او امكة او
النوم كما ذكرنا كلهم يقول قد قامت الصلاة
مرس و تقول دون ما يور الاقامة واختلف في
توزيعه في الاذان واما التحليل المحسوب في الا
والاعامة فلا خلاف انه لا يفتي في اذان ولا
اعامة وطلابه في اخر يقول قد قامت
الصلاة مرس لانها من الاذان كلمة الا انكبير
عانتها ترغبة والاقامة تفتيتها كلها من اولها

والاخر بما بين التمسك به اقول النور والبال
لا تقول النور في هذا ما في السماء الامومة وادى
وذكرنا ان لو سمعنا من مؤذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم والى من يؤذن مؤذن الله صلى الله
عليه وسلم في عامة الصلاة مرة واحدة وابل جبر
والنظام على تسمية الاذان وترا الاقامة الا
ما في ما به يقول في عامة الصلاة مرة واحدة وعنه
يقولها مرة واحدة في الصلاة مرة واحدة وعنه
في الصلاة في الاقامة مرة واحدة وعنه
عنه وقال ان من يؤذن في الصلاة مرة واحدة
ثم رجع الى قصر الوفاء مرس ومر جبر
من في اذان من الصلاة مرس في الاقامة وابل تسمية
من اذن جبر مؤذن مستجاب العباد والسمع بها المسمى
المسمى يقول سمعنا ابن عمر يقول انه كان الاذان
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثم مرة
واحدة في الصلاة مرة واحدة يقول في عامة الصلاة
مرتين ما عطف في موضع الجلاء واما قول مؤذن

رَحِمَهُ اللهُ لِيُطَرِّقَ مِنْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مِنْ تِلْكَ الْأَيَّامِ
 وَالْإِقَامَةِ عَنِ الْمَلَا كَحَاجَّ حَمْدِهِ إِلَى أَخْبَارِ الْخَوَاصِّ
 الْعِدُولِ لِأَنَّهُ تَمَّ يَتَمُّ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ حَقُّ مَا أَدَّى
 وَلَيْسَتْ مِنْ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَنْفَعُ بَعْدَ إِحْدَاكَ حَاجَّ فِيهَا الْوَسْطَى
 الْخَاصَّةُ الْأَخْبَارُ الْعِدُولِ الْأَذَانُ وَالْإِقَامَةُ عَنِ
 مَا خُودَانِ عَنِ الْعِلِّ الْمُبَوَّاتِ بِوَادِ الْجُزْءِ وَالْمُسْتَمِ
 مَا تَكُنِي الْأَخْبَارُ الْأَتَمَّةُ مَا عَادَتْهُ مِنْ صَدْرِ
 وَسَمِعِهِ وَلَعَلَّ بَعْدَهُ مِنْ كَيْفٍ أَمِنْ أَخْبَارِ الْخَوَاصِّ
 مَا مَعْنَى مِنْ هَذَا الْعِلِّ عَلَى أَنْ جَبَّ إِلَى مَلَا عَنْ الْمَسْ
 انْفِرْدَ بِهِ أَيْضًا أَيْلَ النَّصْرِ وَفَوْضُورِ الْأَسْمَاعِ
 مَا لَكُنِيهِ وَلَا يَسْتَعْمِلُ بِرَوَائِهِ وَرَبَّادِهِ عَرَاكِ
 قَالَ كَانَ فُلُوحُهُمْ وَبَعْدَهُ فَبِالْمُحَاوِلَةِ عَدِيدَةٍ
 عَلَى أَصْلِهِ مَا ذَكَرْتُ لَكَ أَيْدِي أَعْلَمُ ^{بِهِ} ^{الْعَلَمُ}
 خَدِثْتُ أَيْدِي عَنِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي بَعْدَهُ تَدْرُكُهَا فَارِخُ
 مِنَ الْأَجْوَابِ لَا تَضْلِيهِ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا فِي نِيَّةٍ بِطَمَ
 فَاذْكُرْهُمْ الْعَدُوَّ فِي الطَّرِيقِ مَا يَنْجِيهِمْ لَا يَسْلُكُ
 حَتَّى يَأْتِيَهَا وَمَا يَنْجِيهِمْ نَصْلَهُ أَوْ دَمًا دَلَّكَ

ذَلِكْ مَرَكَزُ دَلِّهِ لِيَسْتَمْلِكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَجَلًا
 سَمِعِهِ وَمَلَكْتِهِ أَوْ حَلَّ النَّجَارِ بَيْنَ الْحَدِّ وَالْمَقْصُودِ
 بَعْدَهُمْ مِنْ حَقِّ الْأَسْمَاءِ أَنْ الطَّالِبُ لَا يَسْلُكُ مَا دَرَسَ
 إِلَّا صِلَاةً فَلَمَّا لَانَ اللَّهُ بِمَنْزُوعِهِ لَمْ يَسْمَعْ طَارِئًا
 صَلَاةَ الْحَدِّ وَلَا مَقَامَهُ حَقَّ الْمَقَامِ لَا
 الْحَقُّ مَرْتَمِعٌ عَنْ طَالٍ وَمَلَكْتِهِ مَا دَرَسَ
 أَيْدِي أَنْ هَذَا الْحَقُّ الدَّلَالَةُ حَلَّ الْأَشْيَاءِ
 فَحَمْدٌ عَلَى الشَّيْءِ أَيْدِي لَا تَدْرِكُ أَعْمَ مِنْ مَعْنَى مَا مَقَامُ
 أَمَا إِلَيْهِ صَلُّوا فِي الطَّرِيقِ مَا تَقَوَّاهُ وَالرَّوْحُ أَوْ
 نِيَّةٍ فَرِيضَةٍ بَعْدَهُ فَرِيضَةُ الْوَقْفِ مَلَا حَقَّ عِلْمِ
 بِهِ كَلِمَةً لَذِظَ دَلَالَةً ^{بِهِ} ^{الْعَلَمُ} أَنْ يَدْرِكُ
 أَيْدِي بِهِمَا الْمَسْجِدَ مَا ذَكَرْتُ فَلَا يَسْمَعُهُ
 مَعْنَى مِنَ الْمَعْنَى الَّتِي أَلْفَافُ سَمِعَتْ وَأَعْلَامُهُ
 أَيْدِيهِ الْأَجْمَعُ عَلَى الْأَسْمَاءِ وَهَوَاؤُهَا مَعْلُومٌ
 الْمَسْجِدُ أَيْدِي الْأَجْمَعُ عَلَى أَصْلِهِ عَدِيدَةٍ
 لَا تَدْرِكُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْوَهُمْ أَوْ نَسَاءُ الْعَصْرِ
 نِيَّةٍ فَرِيضَةٍ أَسْمَعُهُ الْأَسْمَاءُ وَجَبَّ لَدَا رَأَى

والله اعلم
 ولا طاعة لنا فلا تبث من شئ وعطفاً ان الله يحرم
 ربهما وحرولاً عليهم ونعت عليهم الروح المشددة
 في ليل من يد في البرد فحلفت بكنوا عدوهم ونظر
 انيلاهم حتى قروا الملا هذا اصح رسوا الله صلواته
 عليه وسلم . اعز به ارحم النصيف عن الخندق
 واجتبا الى الله . هو المستلزم ودينه السلاج
 لما كان الله الى جبريل عليه السلام رسول الله صلواته
 الله عليه وسلم . ودينه دجيم بن حنيفة الخطوط قال
 المرفوع من معجرات العائدين من استبصر في علمه عليها
 قطنة ديتاج فقال رسول الله صلواته عليه وسلم
 فقد صفت السلاج وانهم قالوا ما بها وصفت
 الله الله السلاج بعد وما رجعنا الان الامن طلب
 القوم ان الله يامر لك يا محمد بالمساء الوبي في علم
 فيا وعايد الله من قبل ان عليهم فامر رسوا الله صلواته
 عليه وسلم يؤدنا واذن من كاه سماعاً ومنطقاً
 ملا نصلي العصر الا في حرج واستغفر على الله
 انهم مكنوم وعد على طلبه براسه الوبي في علم

وابتدوا الناس فقلت بها لم نأوه
 عما من شئ من الايمان ان القوم كانوا ذلك الوقت
 على امر المعرو وكان من ايدهم وكل من فاني
 المشاهدة به الهدى ودينه فخره كثر فيها النفقة
 في ذلك الحديث او في غيره ذكر ويعد ذكروا
 من مدعي الاقطاب والخرصا ولا يجوز انما لا يدور
 الله الا باليقين واما قولك او قول من حلف بوله
 واما الذين صلوا في الطرود ايموا من هذا الذي فعل
 السلام انهم اتوا او مراءوا ان الاجر من الله المحرم
 وكما قال القوم الذين ايموا الله لا يعلم بديان حنيفة
 وهذا علم لا تدرك الا بحسن والله الشيعون واما
 السامعي رحمه الله في قوله انه لا يجوز لاحد ان يصل
 صلاة الموحدة الا اربعة بنو عداد اربع عوامه
 ان كل علمه في كتابه في كتابه وكتاب في كتابه
 الذي لم يصل من راحلا وراكبا الفقه في علمه
 الملا الا في على الصلوة فيه وان يقرأ في حق
 مناهم الموحدة عن حنيفة واما ما لم الطرود والخرصا

ادري

فإذا كان هذا أصغر صلاة شدة الخوف وإن كانوا
 يستعملون بالعدو والعدو قبل يوم بكل طائفة
 منه من طائفة ولم يخط العدو وهم صلوا صلاة غير شدة
 الخوف فإن لا بأس في شدة الخوف بالطلوع والصرير
 المصعق وإن بايع المسلم أو الصديق لم تحرق صلاة
 هو كالم قول الشافعي وقال في التوبة إذا كنت
 حائفا وكنيت رأكنا أو فاما أو ما يسر أو حب
 كان وجنتك فعل المستجود أخفض من الركوع وذلك
 عنده المتساوية تقول مالك وسائر القدر وذلك
 معاديب كلف لا تحلف معناه إلا الأوراع
 أحازر بطالب أن يميل رأيا على ظهره ورواه عن
 شرح بل بن جسته والفتا على خلاف في ذلك
 المراد لا يطلو الصلاة رأكنا وزاجلا الخ مع شدة
 الخوف وكذا السنية أنه رأكنا عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم صفة صلاة الخوف وحكم
 وقالوا في الحديث وإن كان خوف أشد من ذلك
 صلوا ركنا لا وركنا ثم استعمل العمل وغير مستعمل

على صلاة هذه الصلاة لكاتب الأول في صلاة الخوف
 به جاز لا قبل من طائفة الخوف أو لا يصح
 معلوم أن الصلاة بالخوف لا يصح صلاة الخوف
 ولا يجوز صلاة الخوف بعد ما أتت بها ما لا يصح في الصلاة
 ولا شتم ولا سب أو الله الشفيع
 ما قبل أو بعد الله من أن يصح وهو قد أتت به من
 حيز بعينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا في الصلاة
 التوبة أو جمع لعز ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو لم يسمو بغيره صلى الله عليه وسلم لا في الصلاة
 لعنفه أنه لا خلاف لأنه قد كان أجمع به وعاشه
 حين صبح ذلك ولعل حديثه فاعلمت نحوه وحسب
 أن يكون ينفرد بغيره فجاءه لم يستعمل في الصلاة
 وإنما أمسى بحوله لا في الصلاة لم يستعمل وهو الخوف
 الصحيح على أنه ليس في هذا الميراث أن يهدى لله
 حصل الله عليه في حوز ذلك له ولا حشره ولا علم
 وما درياد مع مع الخوف من الله
 حذرت أن يهدى أحزاب عنده

وكان من سزايا قريش وأجودتهم وكان هذا الأمر
 فكان يستعين به المستقيم بقول إذا ذكره ما ولسا
 ميله نوبى شمسه تبع واستعينوا بشما وجبر
 من أمة من أسناد حشر عوفين ما لك ولو
 كما يحسن عوفين ما لك ثانيا ما كان فيه شيء لغا
 جديف ابن عباس بن عوفان لما قال فكاف
 ما حفظت من عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خلاصة قول القراء التي هي محفوظة على كل لسان
 عنده أو ملو لم يسمع من ذلك إلا ما ذكره ليس
 من مال لم يسمع ولم أجبره لم أعلم بشايد لأن السامع
 من أمة لا من بني ولقيت عارف من قول المصنف يقول
 السامع وعفا جبر ابن عباس أن قرأه فالله الحار
 على الحماة شمس وعاف هو القوا المصنف
 المحبة بها ولغظ ما أوردته من حشر ابن عباس
 2 سوا لك ما قتلوا وإنما الجديد أن ابن عباس قرأ
 على الحماة في حجة الكتاب فحشر بها ثم لما انتفى
 حالها ما دبرتها لعلوا أن قرأها شمس وأما
 3

1

2

كان يكره حشر عوفين معارفنا قال ابن عباس قرأه
 عوفين عوفين رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقرأ
 على الحماة في حجة الكتاب فحشر بها ثم لما انتفى
 عوفين الدليل على اللاحق منها من المشهور على
 أن كل من قرأه في حجة عمل الحماة من القراء لا يسم
 ولا يرفع أن يركب على المصنف قرأها ما في حشر
 عوفين من ذلك من الدعاء وباطنه وباطله اللهم سمع
 حشر عوفين من الله مثله في ذلك ولا ما يسمع قرأه
 فافه الحماة والدمر يقولون قرأه فافه الحماة
 على الحماة حشر عوفين على قولين وطائفة منهم يقول
 قرأه فافه الحماة عوفين كل بكثرة وتوعدوا ما يقرأ
 لأن الحماة في الصلاة معام ركعة في حشر عوفين
 تدعى في حشر عوفين والمسودين حشره وبعض الحماة
 يرفع حشر عوفين انشأ ويقول الحماة على الحماة حشر
 وحشر عوفين حشر عوفين وحشره من أهل الظاهر
 وقاله الحماة لا يقرأ الحماة الحماة الحماة
 الحماة ولقيت عوفين الحماة الحماة الحماة

1

ومن بعدهم اجدتكم فتمت الغيرة ملائجة لا تستعجل
ما قالوا بل انا السبع والافواه المفضله توهج ويزعمون
من المصريين العالم بها وبل الغرا من الصفا والى بعض
انهم اقولوا في عذاب النار ايات من كتاب الله فعاقبهم
قوله عرفتم اني استعزتهم من الله ثم يردوا في عذاب عظيم
قالوا الم نزلنا القرآن على قلبك فقل انهم لم يسمعون
وعزله العترة ومبهمها لا عرفتم ان له معبسة صمد
فلهذا يومئذ الغنة انهم قالوا انهم ليسوا بعباد
الغيرة ومنهم قوله عودا فثبت الذين امنوا بانقوا
المانع من القول المات في الحياه الرب وفي الاخره قالوا
انزلت بي في عذاب الغيرة وفقره من جنة السعير
عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك حديث مرفوع عند
واما الانا زعم النبي صلى الله عليه وسلم في عذاب النار ملائجه
تحت يدي تواترا واستناروا وجهه وكرهوا عن الحياه
والما بعد لم ياحسبان كثيره منهم على الاسماء لا
لانهم لا يجوز على اعظم العلق في اويل قول الله عز وجل
استنوا حليمما استنوا وكل من تكلم في تفسير القرآن من الضل

في هذه الآله وجدة نفر بنفسه الذي وثق بها وبراداد
منهم اهل العلم بالقرآن والاسان العرب ومواد السواد
العلمية وسلمت واما حديث العبد فهو ما يستحق العلم
علمه وتكلم من حديث اسحق بن عماره وعنه على ثماره
عنه من ربه وسنه من ربه والوليد بن عيسى والى
جهل من صدام واستناعتهم وهم اهل العبد ما دام
ما استناعتهم على حوتهم ما وعزكم ربه حيا فان حوت
ما وعزكم ربه حيا ما دام الله ما رسول الله اما
موما فحسبوا عتلا ما استناعتهم ما سمع منه لما القول
والنهم لا يستعجلون ان يكونوا ما حوتهم علمه
انهم منهم وقد جعلت يكون في قوله وداؤه اياتهم
قال في الوعد الذي ورد فيه المروج في العبد الى من شانه
عن ربه ودينه وعزاجر حلاله علمه ان الله عز وجل
هو الدرك الى سبيل من سبيل عن ذلك فعد
نهران سبيل عن ذلك وبعضه او ما يشهد من محمد
من ربه واسمعه في نفسه وكما في بعض وعزهم
ولم يزل عن ذلك عتلا ان الله عز وجل

وسائر العاشر متلهم وهدىكم ان يكون امرا اهل العاشر
 خصوصاً هم حصوا زواياها هم اليهم من مواضع علم السلام
 وقد علموا صلواتهم ما علم ما انتم بأشنع منهم ولو علم
 السلام لا يقولوا الحق وليكن يتركوا على بصرهم يقول
 ان لا يروا على افعية العوا ولم يبق ضرر لا القدر فكانت
 ارواحهم تسع ذلك وان لم تزد الى امسائه الا ان كان
 عليه السلام على اهل المدينة وقوله عليه السلام السلام
 عليكم دار قوم مؤمنة وعلى اهلها من الله ما لا يدرك
 نعمه ولم يبق من نوع هذا العلم الا علمه على اياته من الله
 عروى ما ايمان عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان لا يقر
 له الامانة ولا يقر عليه للفايتن ولا يؤمن عبد كذا
 يقر في نفسه من قصاصه سوا الله صلواته على ورسوله
 منو العالم فراد الله عروى على ما علمها ما علمها ولما
 الى امته وبني لا تعلم شيئا حرام الله عنه ما فعل ما حرام
 نفياً عن امته وهو ان يقر اهل العلم المناظر في متلهم
 فما قد يقر الامم واسمهم به الجبر عن النبي صلى الله عليه وآله
 وهم وقالوا لا شريك له الا العتيد لهم والماخو اذ لهم

ثم

المناظره مما يحسنه علم من الاجام التي منزعج بها يقاس
 والمنزل واما قول الله عز وجل والذين آمنوا من قبل
 فليس فيه والله اعلم ما يرفع شيئا مما ذكرنا ويحوي
 له يكون محضاً وما ان يستحيي للشر في العاشر
 وكذا هو لا لا مستحيون وانهم كره في عدم الاستحياء
 ولا عفاك ان يكون ما علم ان استحييهم وسلمهم انما
 انتم تدرهم من معنى له وينبذهم وما استحيي
 في العاشر ان استحييهم ومعلوم ان هذا من الله تعالى
 للعلماء وقد علمنا انه تسع الكفاية انما هي الى
 الامان ولم يدرهم منهم السمع ولو عروى السمع في
 عنهم السلام انما هو من صميم الاستحياء يعني قوله
 والله اعلم وما ان تسع من العوا وما استحيي
 للعلم من العوا ومثل هذا قوله عز وجل اما تسوير
 البدر سموا والمو في قوله ومن افضل من ان
 ذو الله من لا تسوي له ولو كور تسع ما علم
 لغير كور سمع الله ما ان تسع الله من هذا

باب ثلث اشياء **س** هو اللحن الصواب
 من بعد ان قد علم الحكم ان لم يلع او كما يخرج الموضع
 ام لا وما حك ان يصفى اطفال المنزلة هذه الاشياء
 عن الصبي الذي قبله **س** **ج** ان الله لو صح انه كان ميثا
 حصر صله لغير صل الله عليه وسلم لصح انه لم يلع لانه
 اسم الصبي لا ينع على من اجتمعت والصبي عند ايل الله
 لله لو دام رصيفا فماذا اعظم شرفا لما الى سبع
 وبصير ياما الى عشرين مائة بصير خروزا والى عشر
 منه ما العلام الذي قبله رصفا الله ما اما ولم
 اسمه صفتا ولا خروزا ولا رصفا وهذا الاسم حسنة
 عند ايل الله ما ذكرت لك واذا في ذلك كذا رصفا
 عنه انساب الائمة واجتراح الشبان واما حول
 مؤش عليه وسلم اقبلت عتقا عتقا لما لا يحسن
 ممن لم يجد الشبان ولا لحن عليه كذا رصفا
 سواء راكيا ما عليه لحن يعلم من علم الله لم يلع
 والى علمه ايل العلم ما قبل الشبان في الشبان ان الله
 الذي قبله لحن كان لم يجد التكلية على ما رصفا
س

سبع

في
 في
 في

في العلام انه كان طبع كافر او فلو كما رصفا
 امه على ما رصفا رصفا وامتز وامتز وامتز
 عر السجل بعد علمه ان الشبان من سبل
 وعده وول سفلار عر من سفلار عر رصفا
 من جنس عر ان عر اس عر كعب عر السجل
 علمه ولام ان العلام ان رصفا رصفا طبع كافر او فلو عر
 لاد هو ابو به طبع ما كرا واد رصفا رصفا
 وغيره الاسماء رصفا عر رصفا واما الجرس
 مطابق للاثا المصنوعة في ان العتق من سبل
 بطر واد رصفا وامتز وامتز وامتز
 وعتد الواحد من رصفا رصفا رصفا كعب
 عر الا عر عر رصفا عر عر الله رصفا
 عر رصفا سول الله صل الله عليه وسلم وهو السجل
 رصفا في ان خلق احدكم او خلق ان رصفا عر
 امه رصفا رصفا رصفا رصفا رصفا رصفا
 رصفا رصفا رصفا رصفا رصفا رصفا
 ادركم اسي رصفا رصفا رصفا رصفا رصفا

الدر

المة

الهم

ومكس المكس حتى لا احدكم ليعل اهل الجنة حتى لا يكون منه
 ومنها الا ذراع او ذراعين او ذراعين او ذراعين او ذراعين
 سبوا فيل اهل الجنة فيدخلوا في الجنة فيل اهل الجنة
 النار حتى لا يمتدحوا في الدنيا او ذراع او ذراع
 صعدت عليه النار فيل اهل الجنة فيل اهل الجنة فيل
 الجنة في حروب من ربه وعبد الموارث من سبعين عالما
 حاسم من اصبع قاتل حرمنا محمد اهل الجنة في الدنيا
 حالنا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ان ابا الفضل حوته انه سفع عبد الله من مشهور فيقول ان
 السفي من سفي في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 من وعظ لعمري في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 عنده في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 مسعود في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وان السفي من سفي في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 فقلت اليك في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 رسول الله صلى الله عليه وآله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

ان

شع

مكس في الرحم ارفع اليد ثم سفعو عليه المكس حال
 ربه في الجنة حال المروءة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 يارث شوا في غير شوا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 صعدت ربه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 انه غير والعهدة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 المشرع في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ازموهات من اولاد الحسين في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 شعبة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ملك الا حاد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 من في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 سفعو في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 صعدت عليه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 هو في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 صعدت عليه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 عاهه صعدت عليه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 صعدت عليه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

في

قال في علقم رايده عن في نصر عن في ستعد الحذر قال
 خطبا وسوا الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر
 الى معربات الشمس خطبا من خطبا وليس بها من سمع
 محمد لله واني عليه ثم قال ما بعد هذا الدنيا حلوة حسنة
 وان الله مستعملكم فيها فما طركت بها من الاثام
 الدنيا والله العشا الا ان هي آدم خلقوا على طيبات شتى
 منهم من ولد مؤمنا فهي مؤمنا ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا
 لا مؤمنا ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا
 ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا ومومن مؤمنا
 حديثه انهم ليعرف انه طبع كما و الا تار في بها التاركين
 هذا لا يملك النيات والمالت طاعة من اهل العلم
 ان اطلعوا المسكين في النية واجمعوا اجرب السنجي
 عن علقم عن حسن عن حله من سري الحنفى قال انما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما و احى فقلت يا رسول الله ان اصاب
 ما كنت بقرى الصمت واصل الزم وسعدا ورايا وادراحت
 في الحائله فيها في النافع اجتمعا عدال سوا الله صلى الله
 عليه وسلم ان اتيتم الموأيد والمؤدة فاما حنفى من ايا

الا اريد ان اتيكم الاسلام فتنسلم فمعها الله حيا
 وهذا عبدنا محمد ان يكون حرج فله على الله عذره ان في
 لا بعدوا واحيى
 اس عا من عن الصعير من ساهم ان الله الله الله
 سئل عن اهل الدمار من المشرق فيهم من سئل
 من رايهم وليس بهم معال فيهم منهم ويعلمهم
 في هذا الكثر فيهم من اياهم وهذا الله الله على اعيان
 الربا وعلى ذلك خرج السؤال واهجوا به والله
 اعلم انه لا فؤد على من قبل من اهلهم ولا دبر ولا كفا
 وقال الله من اهل العلم انما اهل العلم
 ما اجمعوا اياها منها ما رواه باس من مروي
 المرات ولعنوا القور عن الزور كعن عمرو عن عاصم
 عاصم سالت حذيفة النبي صلى الله عليه وسلم عن اولاد
 المسكين فقال لهم مع اياهم ثم سالت بعد ذلك عاصم
 الله اعلم باكانه اعلم على سالتهم عما استختم الاسلام
 فقلت لا تروا في زرة وروا اخرى فقال لهم على
 وعالمهم على النظر وقال لهم لا والله واجمعوا اياهم

الصحيح عن الله صلى الله عليه وسلم من حديثي في خبر وعنه كل من
تولد عن الطهر قالوا والقطر تحت الاسلام واحصوا الله
بكرهنا عن عمار بن ياسر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما الله
عز وجل اني طعمت نبياد حنقا وحرثت طوما ذكره واحصوا
الله بحدوث الى رجب الطهر في رجب عن رجب عن رجب
عن الله صلى الله عليه وسلم حديث الرزق الحديث الطويل قوله واما
الطوبى الذي في الروضة عانه ابراهيم صلى الله عليه وسلم واما
الدمع له مقلوبه قوله في المطر ما مقلوب
الله ما ولد الميركة مقلوب سوا الله صلى الله عليه وسلم
واولاد الميركة وانه اخر اعيان رجب الطهر وانه
الحديث والشيخ في اهل الشجر ابراهيم والنسابة
الفاخر وهذا الحديث يدل على ان الله تعالى في قاطبة
وبالله الموفق وقد استوعبنا العوايج معا في هذا
كله وما نغزو الاسلام فيه في التمسك بما حاس الانا
والله واهلنا واجهوا الله يقول الله عز وجل كل من
الله وموله وما كنا معذبين من سعت ربه ولا موله
مخروا ما كنتم تعلموا ما لو لم تعلموا ولم يدركوا

م

نبي علم بحر عالم اعلم واجهوا الله ما لا يحصى في مع
النفوس والنفوس الميرة والامام عنهم في دار المير
ما لو ما لا يحصى في ذلك اول ما له الله ما لا يحصى
بذلك الغرض ان الله لم يذم من المير لانه لا يذم
للدار الا المير والدار وداره الله ما لا يحصى
عن ابراهيم في جوابه ليجوز المير من حيث كسب الله
عن مسابقتها على اول المير كسب الله ابراهيم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يذم اولاد
المير كسب الله فلا يذمهم الا ان يكون يعلم ما
علم المير من العلم من حيث علمه واللام في هذا
لشيخ وعلم يولد فيه البرق والله للموفقين
باب في حديث ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم ما استقر من الجد في حال مراد
او شارة او شر في ذم وحدث على ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم امره في حديثه قلت وروى الله
العلم ما هو من المعنى وقالوا اما استقر من المير
مشاء قلت وروى الله في موطنه ما هو

م

قول ابن عباس و قد قيل ان الزبير عن جابر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يبدى عن شيبه والسن
 عن شيبه **فانما** ان خدمت ابن عباس و قوله
 بن عمر مشبهه عند نور اهل العلم و لغرضه ان يعرف
 كماله بل لا يتركه الا اقلهم العلم ان كماله در خطه
 قوله او شريك في دم من هو هذا النساء بخور حبه الاسود
 لانه يفتح عليها اسم دم فان كتب طمعتك بها فهو ذكره
 لا يقول احد من علماء المسلمين من وجب عليه دم انه غوره
 من شيبه وانما احب ان يعطى الاسود انما المذنب والسن
 ذور النساء لكل من لم يمد ما اسمي من هذه الجده لم يسمع
 او قران او غير ذلك مما يدخل في الحج لا في المذنب والسن
 بعد عنهم شيبه و سنه و عمراد و ردت من اهل العلم النساء
 وابو حنيفة والنوري والذواعي واصحابنا و ابنا و دار
 ابن علي و عامة الفقهاء و روى عن بعض من يعرف كماله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولوا المذنب عن شيبه
 محمد بن عبد الله بن نوح بن ابي اسير من انما سمع عليه
 عن الوالد عن شيبه و عن علي بن اسير مشقود و اذا سمع

في
 المذنب

المذنب عن شيبه و المذنب عن شيبه و انما سمع عليه
 و قد رواه ابن عباس و المسعودي و غيره ان النبي صلى الله عليه
 و سلم يوم القيامة المذنب عن شيبه و يومئذ لا يسمع
 هذا الجمع و قد اجمع العلماء ان اسم لا يسمع من احد
 من شيبه و ذلك ان يبدى و في اهل العلم عالج ذلك
 الحديث و قد اوردوا مشهورا و اما عند ذلك ان يسمع
 لان المشبه على قولنا اجبرنا في لاشبهه المذنب
 و المذنب فضلا و انما اجاره الاستبراء عن شيبه
 لا يبادى و كلا القولين يفي لاشبهه المذنب
 المشبهه و قد اوردوا في الحديث يقول ان المذنب
 الواحد على سبعه سنه و داره . . .
 ما ايكه نواكلم و حب عليهم دم مشبهه
 عن شيبه او غيره من وجه واحد خالفه الاسود
 في البصر و المذنب اذا كانوا شيبه ما في جانب
 و ان احبب الوحد منه و حب عليهم الدم لم يسمع
 ذلك و انما يقول ان شاربهم دموا و مر
 و انما سمع من النعمان بن النعمان

عندما لم يلقهم الرسول في السلم فقال جرشى الا فتور عن عايشه
ان النبي صلى الله عليه وسلم اسلم من هو واطفا ما الى اجل
وارب من منه درغما من جوبل وطلب بل يجوز الرهن
في السلم قديت وقا له اذا احدث في السلم الرهن
لا يبر من رهن امر من الجاني او باسلم فيه وان احدث
براس الملاء من اسلم الملاء عنو الدية اعلم دية ما اسلم فيه
راس المال لا تحت الطلث به وان اخذ في السلم فيه طاه
اصحاه من مال اخله بها لهما وروى في السلم
ان يزوج به امرهم من جرشى عن الا فتور عن عايشه حسن
سئل عن الرهن في السلم وجهه صحيح وصلة من طهر
لان الرهن اذا جاز به النسبة والدين التام من من
في طعام او غيره فكله كجاء في السلم لانه دين يمسق اليه
معروف ثم يسله مبيعة سواء العرا والاعوان المراسا
وعنها ولم يخص شيئا من غير مسلم ما مانع في الرهن
والوثيق بما امل من الامة ياد وعنه عايش الله
ما آرى الدين اموا اذا تدايم تدبر الى ان يمشي في
الاية وهو روى عن سعيد بن جعفر عن ابي عبد الله قال

استنداء الشئ المصون الواحل معلوم محل معلوم وورد
معاه به احله الله وطوا دره به اما لروا بها الدين
اذ امرهم برون الواحل مشي ما كنوه عايش الله
الرهن والامانة السلم جابر عدي نطاه الدرا في النسبة
والعباس على اجاب احب على اجارة في الدين يدين من
غير السلم وهر اكله قواما يدي والسلم وابه حصة
واصحابهم والرهن عدي يدي واليه السلم فيه لا
موا من الملاء وبالسلم فيه ويا لها سا على الامة
المال كعصر السلم وقد يوط السلم دوانا على الملاء
راس الملاء وقال ما لك رجاء بل يجوز الرهن
والفدية السلم قال ولم يلعن من جرشى الله كرسية
الا الجشش ولين به ما ين عايش الله او عهدها
والفدية السلم مجاهد وعنه وعنه وروى ما والسلم
وقد روى عن الحسن اجازة وروى كراصة وكرد
الله في اخله عهده منه الصا على حسنة ذلك فروا
منه الوجهان معا وكذا في النسخ ابن عطاء
والبر عايش الله عايش في ذلك عهده عايش الله

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
 ورد في التوراة عن يونس انه قال قد علمت اني قد اخطيت
 لان لا يبرئ من الله ما اذبح من الفضة والذهب وروى في
 عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
 ليس من يستفيد من خبري عن ابي عبد الله عليه السلام
 وروى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام
 وروى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام
 عن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال
 وروى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام
 وهو في الاول انما اختلف في ابي عبد الله عليه السلام
 ما اختلف في ابي عبد الله عليه السلام وهو في الاول
 بتدليل الكتاب والسنة والظاهر على الاحكام وقد
 امر الله عز وجل عبد الله بن علي بن ابي طالب عليه السلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعلق في الاحكام
 محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام ورواه في
 سبيل المؤمنين ان يولي ما يولي ويصله به الامانة
 فما اجمعوا عليه فهو وما اختلفوا فيه فاجل الربط

في
 التوراة

فيه ورد في الكتاب والسنة
 والاحكام الشرعية وما الله الموفق له اما في
 ابي عبد الله عليه السلام فيه ما اختلف في
 عنه اختلف في ابي عبد الله عليه السلام
 في خبره عن ابي عبد الله عليه السلام
 في سبيل جليل من اهل البيت عليه السلام
 في التقدير لم يلقه باحد من اهل البيت عليه السلام
 في الاستدلال منه في الاحكام الشرعية
 من الكتاب والسنة في قوله ما لم يلقه
 من خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 امر الله عز وجل عبد الله بن علي بن ابي طالب عليه السلام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام
 في خبره فيه وفيما اختلف في الاحكام

في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 منته ورواها في وقت ذلك بعض من حضر من الصحابة
 المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك واجتمعوا
 ايضا بحديث عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن حفصة بن ابي اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه عليه السلام وهو عبد الله بن عمر بن الخطاب هذا ما اجماع
 من ابيد وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخطب يوم
 فيه منه فقال في خطبته الا ان صلى الله عليه وسلم بالسنن
 والاعمال والمجرب فيه من مغلطة ما فيه من الاصل
 ان يكون خلفه في ظهوره في ذلك وقت وقدره في سائر
 من منته والحسن بن حبان عن عروبة بن عمار عن عمار
 عن ابي اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم من مغلطة
 حبيب بن عيسى او تحفه مديته مغلطة في استنار الابل
 قالوا عند ذلك هذه الاجابة في ان سائر الابل
 من الابل بعد حبيب ولا عند حبيب وعمر بن الخطاب
 من الابل من الابل السمر والوحش والتموز
 وعمر بن الخطاب والتموز والتموز والتموز

في الرواية

والرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 المرافة والسامع عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ابو حنيفة السامع ومن سماعه ابو حنيفة السامع
 وعمر بن الخطاب والتموز والتموز والتموز
 مغلطة واحلفوا في كسفة سنة الله عليه وسلم
 الى حنيفة انه اذا صلى عشرين او ثلثة في وقت
 او ما لم يفرغ من صلاة الصلوة وما سجد
 من العمل لا يصح في وقت وفيه الذي مغلطة على العمل
 وعمر بن الخطاب والتموز والتموز والتموز
 ان سنة العمل لا يصح في وقت وفيه الذي مغلطة على العمل
 ابو حنيفة السامع والتموز والتموز والتموز
 مغلطة في وقت وفيه الذي مغلطة على العمل
 اذا عرفه في ما كسفة السنة كذا من سنة الله عليه وسلم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من مغلطة في سنة الله عليه وسلم
 بعضا او حجب او مغلطة في سنة الله عليه وسلم
 مغلطة ولا حجب منه والتموز والتموز
 التوديع والتموز والتموز والتموز

صا

من ذلك ما لا احد يحرمه او عظماء فخرج به نظر حرمه
منه عدد وليس فيه قود و... الاوراع
حرمه بغيره او شوط صرية واحد فارب فذلك منه
العد حقه الدنة مغلظ في ما له وان سارا اليهم
ما من مكانه من الضمة الثانية مغلظ القصاص ولم
منه من اللسان مكانه ثم ما من بعد فهو منه العدم
لا فصل من فيه وما... الموتى عن السائل اذا
على رجل شريف او غمرا او شتار ربح او شى له
محرقة الحلة والى اذا ضرب به او امر به ضرب
به اسلما بجره جرحا شديدا او صغرا عاف
منه فغليم القود وكذا لسان به دمه كجاء ما به
عليه الحية او الاغلية بالعمد له من... او طو
عليه شدة بعد طعمه ولا سراج من الاغلية
ان الموت في قلبه او من به شدة في شدة حياه
يرد ونحو ذلك مما الاغلية به يؤمنه عليه
القود وان ضمه بالاعمال يحرم او الان ربح
منه البرورة بحسن القوم او ما يخلو له

العد

لا يموت منه عاف فلا قود عليه منه الدنة على العامة
مغلظ وشبه العدم عند السام وهو الدنة والموت والعد
حقيقا وعندي في حقه لا يكون يشبهه وانما... منهم ما
والثبوت وعافه من اهل المدينة عافا انك اعد الله منه
العد باطل اما به عد... حيا وموت به اجد به عاف
وما به يحرم به عد... القصاص عافا ان الضمة عافا
حرم ثم ما من كانت منه العسفانة و... في التفت
كل ما عاف به اسما السلفا فاف به ما بالعد
منه القصاص عاف به ما ضمه وهو الحية
لعاف من العاف ان العراف... عافا العدم والاسما
والا حاد منه ستمه العدم فظفر به عافا الجرح
الماتورة المراه الخولة انى من حية المحرم
او مستطع فعليه وحده عافا... عافا
ما ذهبنا له وعلى فكاو ما عافهم روى عافهم
اسما عافا عافا عافا عافا عافا عافا عافا
عافا عافا عافا عافا عافا عافا عافا عافا
الشداسا من ما عاف به وهو الله عافا عافا له

فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى على عامله العامة له
 بالواو ودره اسمع وعنه عن حماد عن علي بن ابي طالب
 عن علي بن ابي طالب السابغ هذه القصة في الحبيب والبراء وذكر
 انه جعل في المراء على ما فعله فالتفت ولم يحلف في ذلك
 عن حماد والواو فداه وجنوا من عباس بن علي بن ابي طالب
 عن ابن عباس بن جابر بن ابي ابي الله صلى الله عليه وسلم لم يصح
 المصنوعه على العاقلة ومضى في اخصر بصره بهذا العلم على
 طائفت الخلف والواو فدروني عن علي بن ابي طالب
 العهد وروى عن شريك وعنه عن علي بن ابي طالب
 عن علي بن ابي طالب عن حماد بن ابي ابي الله صلى الله عليه وسلم
 ما لا يربط محمداً عبد الوارث بن سفيان قال في قاسم بن
 اصبح قال في طبرستان قال في مشرق في ابي عبد الله
 نعم في ابي طالب في محمداً عن الشافعي عن جابر بن ابي ابي
 بن عبد الله بن ابي ابي الله صلى الله عليه وسلم في ابي ابي
 محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي الله صلى الله عليه وسلم
 ونرا ابي الله صلى الله عليه وسلم في ابي الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي الله صلى الله عليه وسلم

في
 حاتم

وكاتب قبل في الفقه في حماد بن ابي ابي الله صلى الله عليه وسلم
 عدلو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اهل ولا ساج ولا اسما
 حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 في الحبيب بن عبد الله او مدوقه كذا في كتاب المصنف
 مرانار في الفقه في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 مصنف في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 وعنه في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 عن حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 طائفت الخلف في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 ايضا في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 صفة حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 على حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم
 في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم في حماد بن ابي الله صلى الله عليه وسلم

الحشوة على ما قلناه في حديثنا الذي ذكرناه في قوله تعالى والله اعلم
 ولا تقولوا على ما لا نعلمه واما الرواية التي تقدمت فمسندة للغير
 في هذا الحديث فانما هي في ذلك الخبر لا غير وقد ذكرنا الاختلاف
 في دية الجور على من تكلم في المحنة لعل من يها إلى التهمة مدونه
 والوقوف **في حديثنا** حديثنا من غير ان يكون ابراهيم
 ومن جاء به على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فبما انكره
 الله عليه ولم يزل عن ذلك فقال انه قد علموا انهم لم يثبتوا به
 حتى يظهر من خصم يظهر ان ثمة امسك احد وانما ظفر
 فبما ليس في ذلك العهد الذي امر الله ان يظفر بها البسطة
 فليس وروى في قوله من جسد ابراهيم الله والبرية فليس بها
 فليس انما كتب بها والى استلن عجز واستنقش من مسند
 حرا بها لعلكم كما **في حديثنا** ان لا اذكر كما استلن
 علمك من ذلك وليس فيه سؤال غير معنى المعاني من كبر
 وقود كبرها في كتاب الله يمد مستنوهه فبما لها تعين
 ذلك بيننا الله تعالى واما قولنا ان لا نعلم
 بولس من جسد ابراهيم واستنقش فبما لها
 الله لا يسمي الله في قوله الجسد وكما في قوله لا

حية والله اعلم الذي امركم في احاديثه ان لا تخرج في مسند الا
 بحسن ولا يله الاظم انما من ان ذيت بعينه والله اعلم
 حية وبحسن الميم منقول من حديث علي بن ابي طالب
 في الحديث انما هذا من قولنا ان لا نعلم من الله تعالى
 ان لا نأمنه من ذلك فبما ان الله عليه السلام لم يثبت
 حية لا يله وانا خبركم لا يله وانا لا يله وانما
 المرأة ان لا يبر ولا يبر ولا يبر من الله تعالى
في حديثنا في الحديث في الحديث في الحديث
 بها فانك قد علمنا من معسلا في المسألة وقلنا
 ابا ساذغ في زونا لا يله عليهم السلام ان لا
 ظفر بها وبما يجوزها السبع وقلنا امير من
 هو السبع فبما كبرنا عايشه صلى الله عليه وآله
 رسول الله صلى الله عليه وآله فبما في المسألة
 بحسن الميم من قوله من جسد ابراهيم الله
 والسف التوب والقول بكن من الله تعالى
 حية فبما المعترف من ذيت رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه لم ان يكون من عند الله بحية وهو يعلم ان رواه

في حديثنا

كل يوم في رايها من عند الله واجه أيضا بحيث يوم للشيء
 الله عليه وسلم عن صلاة الصبح في سفره حتى طلعت الشمس
 واجه برؤيا يوسف عليه السلام بها ما يدل راي من قبل
 قد جعلها راي حقا قال فلو كانت رؤيا الانبياء كلها حقا
 ما قلل قد جعلها راي حقا فقلت واجه عليه من خلفه
 ولم يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم الضغينة روياه يقول
 ابن عباس رضي الله عنهما رويانا الانبياء وفيه يقول انه
 ارى في المنام اني اذ لم يكن ما انظر ما اذا ترك ما البت اقول
 ما لومر واجه ايضا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان عيني بما كان ولا ينال قلبي قال ولو كان يكره وعينه
 سوا ما غنتها ما السواء ما هو ان ينال الله تعالى
فاجاب ان الصبح عندي في هذه المسئلة ما قاله ابن عباس
 رويانا الانبياء حق لانه قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 انما ما شر الانبياء تمام اعيننا ولا تمام فلويا وما
 يرفع ابن عباس من كتاب الله قوله ما رويانا ابتداء ما هو
 يجعله ما هو من رايه ما اراد في منامه وفي الحديث ما هو
 الموضع ان النبي لا اعتدوا برؤياهم في مسيرهم اليه الى البرج

ما كان

ملائكة امرهم ان في امر في ملك هذا كله يعتمد قول ابن
 عباس رويانا الانبياء وفيه ولا يعلم ان عباس من ذلك من الصحابة
 ما رويانا ما نرى الخالف من حديث عباس ان يكون راي
 من عند الله غيبه ما الجواب عن ذلك ان تلك الرؤيا
 كانت ملكه قبل المبعث ومن قول يوسف صلى الله عليه وسلم
 قد جعلنا راي حقا فلا الله له فيها نرفع به من ذلك ما ظهر من
 من رايها وقد كان يوسف وهو غلام واما ايجاجه
 بنوم النبي صلى الله عليه وسلم في سفره عن صلاة الصبح حتى
 طلعت الشمس فجهل وفيه وعينه لانه لم يشر من هذا الباب
 شي وانما هو من راي قوله صلى الله عليه وسلم اني انشي كما
 تمشون وفي حديث اخر اني لا انشي لا تسن منك الحديث
 وكان يومه في سفره ذلك ليقع بيانه في ان النامي لا يسطو
 عنه من الصلاة ما فرض عليه وان النام وان كان العلم
 عنه مرفوعا فلان من الصلاة غير سنية فخط عنه وليس
 لامة ذلك علا وقد لا كانت عن السائل عن وقت الصلاة
 حتى اراد القول اول وقتها واخره كما قال صلى الله عليه وسلم
 اصل رايه في حجة خذوا عني مناسككم ليقع النيات

منه عملاً كما كان ينفع منه قولاً قال الله عز وجل هذا طيباً
 له صلوات الله وسلامه عليه وانزلنا اليك الوحي
 لتبين للناس ما نزل اليهم فمما نزل اليك ليس من الباب
 الا وال الله سبحانه وتعالى اعلم الموقنين للصواب
 وهو حسبي ونعم الوكيل وصل الله على سيدنا محمد وآله
 وارواحهم واصحابه صلاة دائمة بلا انقضاء ولا نهاية
 الحمد لله رب العالمين آمين والى نعمه ونعمائه
 انما هي ارجاء الى حجاب الياصور الى عيش
 فليحيا عانا معاسرا
 ما كان احب من دار الدنيا وحسن
 والتشبه ملتصقا
 خفي عينا يسلم اليك عن عرش
 وحررا اليك احكاما
 بالله يا حبيب اليك اجمع
 تحت الطين والثرى

وقل لهم ان جعل في الدار
 فليحيا عانا معاسرا
 ما كان احب من دار الدنيا وحسن
 والتشبه ملتصقا
 خفي عينا يسلم اليك عن عرش
 وحررا اليك احكاما
 بالله يا حبيب اليك اجمع
 تحت الطين والثرى

فقال الله عز وجل
 ٤
 ٥
 ٦



